

0

x

0

7





٠٨١  
م

رسالة في آداب البحث ، لابن كمال باشا ، أحمد  
ابن سليمان - ٩٤٠هـ . كتبت في القرن الثاني  
عشر الهجري تقديرا .

صفحتان ٢١٠٧ س ١٤٥٠ × ٢٠ سم

٦٥٣٥  
م

نسخة حسنة ، ضمن مجموع (ق ٢٧ - ٢٧ب) ، خطها  
تعليق مقروء ، بأولها نقول متنوعة في ٢٦ ورقة .

الأعلام ١: ١٣٠ فلوجل ٣: ٣٨٤

١- المنطوق - المؤلف بد تاريخ

١/١٤٤١  
١٨٠٧/٤/١٤

النسخ

٠٨١  
م

طبقات المجتهدين ، لابن كمال باشا ، أحمد بن سليمان  
- ٩٤٠هـ . كتب في القرن الثاني عشر الهجري تقديرا .

صفحتان ٩٠١٩ س ١٤٥٠ × ٢٠ سم

نسخة حسنة ، ضمن مجموع (ق ٣٤ - ٣٥أ) ، خطها

تعليق مقروء ، بأولها نقول متنوعة في سبع ورقات  
وفي آخرها نقول أخرى في ٣٣ ورقة .

٦٥٣٥  
م

الأعلام ١: ١٣٠ فلوجل ٣: ٣٨٣

١- أصول الفقه الاسلامي - المؤلف بد تاريخ

١/١٤٤١

١٢٠٨/٤/١٤

رسالة معمولة في طبقات

النسخ ج -

المجتهدين .

كيفية

محمد

مكتبة جامعة الملك سعود "قسم المخطوطات"

١١٨٣ ١٤١٥ ١٥٢٥

الرقم: ١٥٢٥  
العنوان: مجموع بولاق: رسالة في آداب البيت  
المؤلف: ابن كمال بلشاي محمد سليمان - ٩٢٠  
تاريخ النسخ: القرن الثاني عشر الهجري تقديرا  
اسم الناشر: -----  
عدد الأوراق: ٦٧  
ملاحظات: -----



كلمة قل

وكلمة قلما يستعمل المعنيين أحدهما النفي الصرف وثانيهما إثبات الشيء القليل  
والمراد هنا هو الأول مصنف

ثبت

سأشكر عمرا إن تراحت منتي . أي لم يمان وان هي حلت .  
فتى غيب محجوب الفنى عن صديقه . ولا مظهر السكوى إذا نقل ذلك .  
لا بمعنى غير <sup>أي لم تقطع</sup> <sup>أي لم تقطع</sup> <sup>أي لم تقطع</sup>

ولا مظهر محجوب ومعطوف على محجوب ولا مزينة مؤكدة لما في غير من معنى النفي  
ويروى بالرفع عطفا على غير ولا بمعنى غير كما في قوله لا فارض وأخلفوا  
في اختار حرف واسم نقل عرابه إلى بعده لكونه في صورة الحرف سعد الدين

أخطأ بي ما يطلب فيه الظن دون البقية سعد الدين

العكاف هو المراد من على الشيء - المنحرف المائل عن الشيء -

الضيق في الأصل مصدر وضع موضع الصفة المشبهة وهو الضيق مشددة  
الياء فيستوى فيه المذكور والمؤنث



**قول** وجوز بضم الجيم جمع جوج بفتح الجيم وهو يطلق على الاسود والابيض  
والمراد به ههنا الاسود **منه**

جتم جمع جاتم وهو النائم **ب** الرتبة جبل يجعل في عنق الحيوان

**الفعل** يقال انها حيوان يذهب بالناس الى الممالك **س**

لا محالة بمعنى لابد من حال حيوان لا يحول **الالتقان** معرفة الله بالتحقيق

البنية عبارة عن حكماء عن اجسام المركب من العناصر لاربعة واما عند  
فهي عبارة عن مجموع جواهر فردة يقوفاها تاليف خاص لا يتصور  
قيام الحيوان باقل منها **حاشية** بحرية

بني بنية ومنه بنية في اللفظ

**تمت** وهي من حروف العطف لحقها التاء وذلك في عطف اكل خاصة والصحيح  
ان تكتب على صوت التاء لا تخالها لا تكون هاء عند الوقف

مصدر اصلا

اصلا

مصدر مؤنث لانشاء الطريق او حال من طريق اي اشغى طريق سواها اشغى طلبة  
او اشغى متلبتها بالكلمة **للتعب** الشرف

**لفظ** ا ح

لفظ ا ح قد يكون اسما للعدد والمخصوص بمعنى الواحد وبمعزته مع منقلبة عن الواحد  
ومجموعه ا ح وقد يكون اسما بمعنى يصلح ان يخاطب فيه الذكر والمؤنث والمشتق  
والمجوز وبمعزته اصلية وهو في معنى العموم ولا يستعمل في الايجاب اصلا كذا ذكره  
ايمة اللغة الامع لفظا تحمل يتلوه

لنا قولهم ان ا ح لا يقول بذلك فادفع احد في الاثبات لانه نفس البنية المستمرة  
في بقول والبعض في سياق النفي فكان ا ح كذلك **معنى اللبيب**

**كلمة** بعد وويل

نقول فعلة بعد اي بعد ما مضى فيكون للحال ولا افعله بعد اي بعد ما نحن فيكون للاستقبال  
وويل كلمة دعاء بالهلاك والعذاب وهي في الاصل مصدر لم يستعمل فعل سعد الدين

**الاختصاص**

الاختصاص يستعمل متعينا ولا زنا والاستعمال الاصلي فيه ان يدخل الباء على ما له الخاصة

**الاختزال**

والمقترنة اسماء النفس اهل العدل والتوجه لا يحالهم على الله تعالى تواتر المطيع وعقاب العاصي  
وعدم ظن الشر والقبائح ومشتبها وتوخذ ذلك مما يحدونه ظلاما لتفهم الصفات القدرية  
على زعمهم الى كثرة القدر المناهية للتوجيه **سعد الدين**



معنى التجدد والحصول

ومعنى التجدد والحصول بعد ان لم يكن فمى مثل علم الله ويعلم الله يعتبر التجدد باعتبار حدوث التعلق ولا يلزم منه التغير في العلم القديم سعد الدس  
هذا على ما هو المشهور واما على قول من قال ان التعلق ايضا قديم فلا إشكال واد  
دأبه بالتجدد هو حصول صفة الشيء في بعض الاوقات دون بعض وهو ضد الثبوت  
في جميع الاوقات سر الله

بأخرى

بأخرى بفتح أى مقصوداً بمعناه الخلق أى الذى يستحق سباً وقد قيل انه مصد  
بمعنى الاستحقاق سر الله

فبأخرى

الفاجاب الشرطية تدره اذا لم يصح الكلام الى آفه فبأخرى ثم انك ان جعلته اسماً فاعل  
يكون مبتدأ خبره ان لا تتخذ ويكون ابداً زائدة فعنائه فخلق ان لا تتخذ ظرفاً  
وان جعلته مصدراً يكون خبراً مقيداً وان لا تتخذ مبتدأ والتقدير رفعهم اتخاذاً ظرفاً  
بأخرى أى حاصل بالاستحقاق الظاهر منسوب الى الظاهر كالاتى منسوب الى الامس والكسر  
فى مثل هذا من تغييرات النسبة فالظهور مجاز عن المنسب والمعنى ان لا تتخذ مبتدأ  
غير ملتفت اليه كذا وجدت

وفى اعاب

اعراب كما ترى

وفى اعراب كما ترى وجوه افرها انه فى موضع المصدر اى تربت  
تربت ظاهراً مثل ان تراه الكاف فى مثل قوله كما ترى ليس للتشبيه  
بل لجرزة النقيض والمراد ان تربت الكلام على فصول اربعة امر جلى لا خطا فيه

التسمية والاستنتاج

التسمية يطلق على معنيين أحدهما لبيان لفظ بآراء معنى مخصوص بحيث  
لا يشك ولا غره ومنه يقال ان زيدا اسمى محمد أو ثانياً مجرد الاطلاق ومنه قول  
المصن بسمى بالمضرح مصنف

كيف

قوله كيف تجد حال من كلام رب الوة بتقدير القول أى مقولاً فى حق كيف  
تجد صدره الخ ويجوز ايضا ان يجعل حالاً بلا تقدير القول لعدم بقا معنى الاستفهام  
كانه قيل بسمك بكلام رب الوة واجد اصدون وجداناً متاهياً عجيباً  
وظاهر المتشوق بلا شبهة سيد الشريف

الاوقات

قال صدر الا فضل اول اليوم هو الفجر وبعده الصبح ثم الغداة ثم البكرة  
ثم الضحى ثم الضحوة ثم الهاجوة ثم الظهر ثم المساء ثم العصر ثم العصيل ثم العت  
الاول ثم العت الاخر كذا وجدت

اللام



**الخلق**

أكلص جمع الخالص قال الامام الدغبي الخالص كالصافي لكن الصافي  
فيما لم يكن فيه قتل شوب دون الخالص فانه لا يقال الا فيما كان فيه  
شوب فزال منه **مسألة** كاسر مرس

**وجاء** فاعل ايضا بمعنى ذي كذا كذا مبر ولا ين

وقسم لمن بلا س لا شيء على صيغة التكثير وهو على فاعل كذا مبر لذى تمر  
وفاعل هنا ليس بجار على الفعل وانما هو اسم صيغ لذى شيء لا ترى  
انتك لا تقول تمر ولا ذرع ولذ لك قبل الفرق بينه وبين اسم الفاعل  
انه لا يثبت اذا كان بمعنى ذي كذا **جاء** يردى

**عند**

وقد عرفت ان كسر العين وفتحها وضمها وهي ظرف في المكان والزمان  
تعمل عن كذا كذا وعند السيل الا انها ظرف غير ممكن لا يقال عند واسح  
بالرفع وقد ادخلوا عليها من ووف آخر من وجهها كما ادخلوها على لدن  
قال الله تعالى من عندنا وقال الله تعالى من لدنا ولا يقال مضيت الى عندك  
ولا مضيت الى لدنك **مختار** صحاح

اعلم ان الاصل والقياس الغالب في اوزان المصادر الالف الاثنية  
ان فعلت في كان متفرج العين كان مصدر على وزن فعل سكون العين كان  
الفعل متعديا وعلى وزن **فعل** اي كان الفعل لازما مثله من الاول  
نصر بغير اية فيجوز ان يكون الباء في المصدر في باب جوسا ومن الباب  
فعل بفتح طوعا قطع وضع ضحاها **بفتح** كان الفعل متعديا وعلى وزن  
فعل مضوم العين كان مصدر على وزن **فعل** اي كان الفعل لازما مثله من الاول  
او فعل بكسر الفاء وفتح العين وفعالة **بفتح** اي كان الفعل لازما مثله من الاول  
سهل سهولة خطا عظيما هذا هو القياس في الكل **والا** المصادر السبعية  
فلا طريق يضبطها الا السماع واكتفاء السماع مقدم على القياس فلا تصير  
الى المعنى الا بغير علم السماع **مختار** صحاح

يا حبة ما على ما فطنت **الانه**

اي احصيت فطنت يا التكملة الفاعل لله تعالى يعني ندات عبيد

**الفرق بين المذكر والمؤنث**

انما قيل بالفرق بين المذكر والمؤنث **والشكر** فقلت ان الحمد هو الذي  
يسعمل بعد العمل او قبله وكذا المدح يستعمل قبل او بعد **والشكر** فقلت  
منها لانه لا يستعمل الا في النعمة او بعد الاف **وقيل** المدح يستعمل في الاثنية  
وعبره وايجب يستعمل في الاثنية فقط ويكسر المدح **مختار** صحاح



**الفرق بين الحسن والعلم**

فان قيل الفرق بين الحسن والعلم قد يتحمل العلم على سبيل السبل نحو رجل ذرسي وغيم بها وشغل العلم على سبيل الكلية كالحيوان **كذا ورد**

قال النبي صلى الله عليه وسلم كل الطعام عار لربه سبع اقسام اولها النبيا وذهب الماني ثم وذهب القوة ونقص العلم ونقصان رؤية البصر واصغر الوهم وذهب البركة **صريحه**

**في قول اللام على الموصلة**

والموصلات كوالتي والي وما ومن الموصول لا بد له من تمامه اسماء في جملة تقع صلة له كوالذي ابوه قائم ذبيد وانما توفيت بطلها وليزيد اقل الالة اللام في الذرة زيادة واصلا لذات على وزن عي وانما زبرت للتي من كوان تقول حرت بالمثل الذي فعل كذا فيكون اللفظ متناكلا اذ لو قلت حرت بالمثل الذي فعل كذا لم يكن ذلك الانتظام ويدرك على زيارة اللام هنا ان ما ومن كمن له وليس فيها الف واللام كوالتي من عفة فيكون كمن له الزكاة في الصلوة المصاحف ان الفرق بين الذي وما ومن ان الذي تقع وصفا وبها لا يقعان وصفين والفرق بينهما ان من يخص بالولي العلم والي العلم وغيرهم **صريحه المصباح**

**في لزوم ضمير الموصول**

ثم انه لا بد في الجملة الواقعة صلة من ضمير يرجع الى الموصول كما في اجنبة الصفة وغيرهما بل هو هنا اوجب لان الصلة مع الموصول قد يتنزل منزلة اسم واحد فلا بد من شيء يصل بينهما ويجوز حذف العائد للعالم وهذا مستغنى في كلامه نحو قوله تعالى هذا الذي بعث الله رسولا نبيا من الطواغيت المصباح

ان الفرق بين الذي وما ومن ان الذي تقع وصفا وبها لا يقعان وصفين والفرق بينهما ان من يخص بالولي العلم والي العلم وغيرهم **صريحه المصباح**

**في استعمال كلمة ينبغي**

ينبغي فعل مضارع من باب الانفعال وثلاثية بغير يبغي بمعنى يطلب فيجب ينبغي للمضارع ان يفعل كذا يطلب من المصطلح ذلك الفعل ولو ترويه واما ما فيه فلا يكاد يستعمل وقد استعمله اللام في دفعه فرد عليه ذلك بان الثوب لم يستعمل ذلك كما لم يستعمل يضي يدع ويذر واجاب الخطابي وغيره بانه يستعمل ماضا ومضارعا ينبغي ينبغي حكاية تعجب عن سلة عن الفراء عن الكسائي عن الثوب ومن تعجب عن الآخرة قال فراء للمعاني عن الكسائي في النوادر ينبغي كذا ذكر في النووي وحشيا لا يندفع مما ذكره على علم المشهور بقوله زاده



**في لفظ يوسف**

في لفظ يوسف ويونس ست لغات وذلك الحركات الست في السين والنون منها مع الواو في الماع الماعمة بدل الواو على طر المشهور بفتح زاده كونه تذكير العبد بالسن وتأتي بالبسوطها اذا ذكر المحبة المذكورة واما اذا لم يذكر المحبة فيجوز ضم الهمزة في النسخة وذكر النووي في شرح مسلم في حديث من صام رمضان وستا من شوال على طر المشهور بفتح زاده

**القوم**

القوم الرجال خاصة لانهم القوام باموالهم وهو في الاصل جمع قائم كصوم وزور في جمع صائم وزاير ونسمة بالمصدر عن بعض العرب اذا اكلت طعاما احببنا والفضيت قوما أي قبا ما واختصاص القوم بالرجال صريح في الآية واما قولهم في قوم فرعون قوم عادهم المذكور والانات فليس لفظ القوم مختصا للفرعيين ولكن قصد ذكر المذكور وترك ذكر الاناث لان نحن نوابغ الرجالين من ان كانت في تفسير سورة الحجرات

**القوم**

القوم اسم لجماعة الرجال خاصة فاللفظ مفرد ليس ان يثنى في جمع ويؤتى الهمزة بعد الياء مثل الرحط وظل والقوم جمع والتحقق ان القوم في الاصل مصدر قائم فوصف به ثم غلب على الرجال خاصة لقبهم باموالهم ذكره في الغابني وينبغي ان يكون هذا ما قيل ان قوما جمع قائم كصوم جمع صائم والافعل ليس بنية الجمع من التلويح في فصل الناطقة

**في كلمة سبحان**

قال ابو عبيد يقولون اهل المدينة في نصب سبحان انه اسم في موضع مصدر سجدت الله سبحانه وسبحانا والتسبيح هو المصدر وسبحان اسم منه كقولك كبرت التمتع تكفيرا او كبرانا فالتكفير المصدر والكبران الاسم ومعناه التنزيه لله تعالى وتبجيله من كل ما يليق به قال سيبويه سبحان براءت الله تعالى من السوء وهو اسم لهذه المعنى معبودة قال الاعشى اقول لما جاءني خجسته سبحان من علوه الفاخ اي براءة منه ولا يشبهه بلفظ سبحان غير الله تعالى واما ذكره ان عذرا على الاصل واجراه كالمثل من تفسير القاشاني

**الصفة الجارية على سبيل المدح**

حكم بها النبيون الذين اسلموا من سورة المائدة قال الزمخشري الذين الموصوفة اجريت على البشير على سبيل المدح كالصفة الجارية على القديم سمي بالفضل والتميز وقال التفتازاني اعترض عليه بان النبوة اعظم من الاسلام فكيف يدح نبي بانه رجل فالوجه انه للنبوة ثبوت الصفة والتبينة على عظم قدرها حيث وصف بها عظم كفا في وصف الانبياء عليهم الصلوة والسلام بالصلاح والعلانية بالامان فان اوصاف الانثرف اشرف الاوصاف والا فلا خفا في ان النبوة من الاعلى الادنى قصور في البلاغة كما في قوله شمس ضحاها هلال ليلها وهو هنا قد ذكر وصف النبوة فالوصف بالاسلام نزول ولذلك الصفات الجارية على القديم سمي فان مدلول الموصوف هو الذات وان كانت موصوفة بصفات الكمال لا تفضي الصفات حتى ان مدلول اسم الله هو ذاته لا الوصف باللوحيته التي هي اعظم من الكل وما ذكرنا من تعظيم الوصف انما يقتضيه كونه في نفسه صفة مدح لا يكون ايرادها لقصد مدح الموصوف وحمل كلام المصنف على هذا المعنى على سبيل مدح الصفة ثم بعد هذا واكواب ان المراد انها صفة اجريت على هو طرقي المدح دون التخصيص او التوضيح لكن لا نقصد المدح ليسلمه ذكرتم بل قصد التبريق على ما قاله



الرحمى حيث قال وارىدوا جواهي التعويض لليهود وانكم بعد املة الاسلام  
التي هي دين الانبياء اكلمهم سعد الدل بن غفران في رده

### العلم والصناعة

العلم ان لم يتعلق بكيفية العمل كان مقصودا في نفسه فيسمى علما وان كان متعلقا بكيفية العمل  
كان المقصود منه ذلك العمل ويسمى صناعة في الوفاء الخاص وبهذا القسم ينقسم الى قسمين  
الاول ما يمكن حصوله بمجرد النظر والاستدلال كالطبخ مثلا الثاني ما لا يمكن حصوله الا بالتكرار  
على العمل كخبطة مثلا ويسمى هذا القسم في عرف العامة صناعة مصنفك

### لا جرم

قال الفراء معنى لا جرم في الاصل لانه لا يلاحي له ثم استعمل بمعنى حقا جري مجرى القسم فيجاب  
باللام فيقال لا جرم لا فعل كذا سيد الشريف

### كما استغف

فذلك كما استغف في موقع المصدر اي تقاونا كما ينبغي على الوجه الذي يستعمله فالكاف في مثل  
في المقام ليس للتشبيه بل لرد التقييد فقط حتى صرنا بان هذه الكاف لا عامل لها كما تقول  
لها لا تخف لم يبق مقيد حروف حبل هي مقيد من جهة اللفظ فقط والى ذلك يشير في قوله  
نعم واذا كروا كما يدركم وقاصلا ذلك ان الكاف تعني على وذكر بعض النحاة ان مثل هذه  
الكاف لتعجيل ومثلا بقوله نعم كما يدركم اي يتفاوت مقتضى الحال لا امر متعلق عليه  
مصنفك

### شيئا شيئا

قوله شيئا شيئا نصب على المصدر اي اطلأ عامة شيئا بعد شيئا سيد الشريف

### لفظ فضلا

لفظ فضلا يستعمل في موضع يستعده قبله ويستحيل بعده كقولك زيد لا يعطى  
درهما فضلا عن ان يعطى دينارا اي اعطى الدرهم منه مستبعدة واعطى الدينار  
حال من العباد

### ضرورة

نصب ضرورة على المصدرية يتفقد المصنف اي توقعا ضرورة وهو محتمل توقعا مع ضرورة  
مصنفك

### العرف بين الارب والاشياء

هو ان سداد الشئ قد يتخلق عن مقتضاه لعدم شرط او وجود مانع بخلاف  
الاول فانه تام في الاقتضاء فلا يتخلق عن مقتضاه كذا وجدت

### الحكمة في الشمس

فان قيل الحكمة في قرص الشمس انما مدونة ولا يزيد ولا ينقص وقرص القمر يزيد  
وينقص فقل لانه في الاخبار ان الشمس سجدة تحت العرش كل ليلة فتكون  
مدونة كاملة سرورا بذلك والقمر لا يؤذن له في السجود الا في الاربعة عشر من الشهر  
فاذا اتمل الهلال يزيد في كل ليلة فزحالة يؤذن في السجود في تلك الليلة ليلة  
ثم بعد ذلك ينقص فاضحان

### الحكمة

ما حكته في ان الشمس ليضئ من السماء الرابعة ومن السماء السابعة منة عام ولا تمنها حجاب  
ويمنها حجاب الجواب لانه لطيف والسماء لطيف واللطيف لا يمنع اللطيف  
والسحاب كفيف والكفيف يمنع اللطيف فاضحان



ظهر اسمهم

قال في الثاني يقال اقام فلان بين ظهر قومه ذلك ظهر انهم بفتح الطاء والنون  
اي بينهم والاقام لفظ الظهر ليدل على ان اقامته بينهم على سبيل الاستعارة والاشارة  
اليهم وكان معنى التثنية ان ظهر اقامته قدامه وآخرواه فهو مكفوف في جانب هذا  
ثم كثر استعماله حتى استعمل في الاقامة بين القوم مطلقا وان لم يكن مكفوفاً واما زيادة  
الالف والنون بعد التثنية فاما في التثنية كما تزداد في النسبة نحو نفسي في  
الى النفس ونحوه كبراني شرح البخاري

ترك السنة في السفر

واختلف الائمة في ترك السن فقبل الا فضل البرك تركها قبل الفعل افضل ثانياً  
وبالغرض في ان الفعل حال النزول وتركه حال السير وقيل يصح سنة الحج والمغز  
وترك كلها لا يائمه لما روى عن عمر رضي الله عنه انه قال ان ابا بكر وعثمان رضي الله عنهما  
مع النبي صلى الله عليه وسلم في السفر فصل ركعتين ولم يحصل به السنة قبلها ولا بعدها  
نه فتاوى الواقف

في قضاء صلوة الفجر

ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما فاتته الفجر ليلة التوحيص قضاه مع السنة قبل الزوال  
بالاذان والاقامة فقرأه ففعل من فعله صلى الله عليه وسلم ثم عني القضاء  
بالحج والعمرة والاذان والاقامة للقضاء وان السنة تقضى مع الفريضة فمن هذه  
علم عدم اختصاصه بمورد النص فعدي عنه الى غيره من الصلوات وهي ما عدا قضاء السنة  
فبعد عن مورد النص وهو قضاء الفجر الى قضاء سائر الصلوات واما قضاء السنة

فقد

فقد علم ان سنة الفجر اكد من سائر السن فلا يلزم من ترك سنة قضاء ما تتركه قضاءها  
سائر السن ولا من قضائها بتبعية الفرض قضاءها بدون الفرض لكن يلزم  
من قضائها بتبعية الفرض قبل الزوال قضاءها بتبعية الفرض بعد الزوال  
كما هو مذهب بعض المشايخ لان اختصاصه بتبعية الفرض يكون قبل الزوال لا معنى له

التشتر

وتشتر اي لقراء التحيات لله الي وهذا من باب اطلاق الهم البعض على الكل لان التشتر بعض التحيات  
وهذا التشتر لا رواه ابن مسعود رضي الله عنه قال اخذ بيدي رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلني الشهادتين  
كما كان يعلمني سورة ثم القرآن فقال قل التحيات لله اي العبادات القولية تتبع والصلوات  
اي العبادات العقلية تتبع والطيبات اي العبادات المالية تتبع وهذا ما لم يذكره على السطحة  
ففيه اقول اني قد علمت ان المال السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته قيل لا اني  
عليه السلام لبيد المراجع على الله تعالى بالاشياء المذكورة رد عليه السلام بمقابلة التحيات والصلوات  
بمقابلة الصلوات والبركات بمقابلة الطيبات البركة النماز والزيادة السلام علينا  
وعلى عباد الله الصالحين وهذا السلام مقول النبي صلى الله عليه وسلم في تلك السجدة  
اشهد ان لا اله الا الله في منية المائتين رفع سبابة النبي في التشتر عند التماسيل المذكورة  
وفي الحديث انه سنة يرفعها عند النبي وبعضها عند الائمة وهو قول ابن حنيفة انه وحده رحمه الله  
وكثر شبه الاحب فعمل بها اولي واشهد ان محمد اعلمه ورسوله من ابن ملك على الخ





**ما يتعلق بالجنوم**

اقتيدت امرأة بعض الكلب بشرية ضصة فوجت الى ابن هاربا فصار  
فاما فوجت الى ابن معشر فقال خاتم الله اخذه فتحت من قوله ثم طلبته  
فوجدته في انبأ ورق المحصف الشريف من الروضة  
صلى عليه فقيل هل انت هذا في حكاك فقال رايته رصة ولكن لم اعلم اني  
فوق الخشبة روضة لطيفة

نظره مني الى قوم يستغفرون ومعهم الصبيان فقال يا هؤلاء قالوا سر قولك  
الاجابة قال لو كان دعاؤهم مقبولا لما بقي في الارض معلم من الروضة  
ابو عثمان مررت يوما بمعلم بين سريه غلام يقرأ وان عليك لعنتي وقال  
المعلم الى لوم الدين **سر** معلم الصبية شر الوري وعقله انقص عقلهم  
بقدر ما يلقي الى ذهنهم من علمه يكسب من جهلهم من الروضة  
**ما يحفظ**  
ولو قصد امراته ليبي معها وهي تائمة مع بنتها المستراة فوقعت يده على البنت  
فقهرتها بشهوة يظن انها زوجته فموت عليه اختيار  
والفقرام بالتركة چارش

**في جمع الفلك**

الفلک السفينة وجمعه الفلك قال الله تعالى وترى الفلك فيه موا  
قالوا احد بوزن قفل والجمع بوزن اسد كسر وا قفلا على قفل كما كسروا  
قفلا على قفل لانها اخوان في فوكك الوب والغرب والرشد والرشد  
ولاص ودر ورج ولام ص قالوا احد بوزن كذا بوزن كرام الكشاف سر الشوا

**في تعريب كليب**

ومنها كنيته قال الامام المطرزي في الموف انه موب كشت وعنه انه  
موب كليب لان كشت معبد اليهود فاحته كحان كليب معبد النصارى  
ذكر في محضر التعريب قال كافي طبار الفيراهن كوس رهبان كليب الفسوف  
وكليب اصله كليب فحذف احدى يائيه تحقيقا وكنيته مخفوفة بالنصارى  
على ذكره صاحب القاموس وعلى كلا التقديرين لا يجوز ان يكون موب كشت  
لاختصاصه باليهود على ما مر والجب ان المطرزي يوافق صاحب القاموس في ان  
الكنية من اليهود والنصارى ومع ذلك يقول ان موب كشت  
من رسالة التعريب لابن كمال الوزير رحمه الله عليه

**في الكفر**

وان كان لم يكتفك كثر والورثة قليلة فلفظ السنة اولى وان كان  
على العكس فلفظ الكفاية اولى كفاية



قال النبي صلى الله عليه وسلم اذكروا محاسن موتكم وكفوا عن مساوكم منشأ  
 هذا الحديث روى عنه جابر بن سفيان رسول الله عليه السلام في حال الموت الفاسي  
 بسبب من الاسباب هو موجب الموت كالحرق والغرق والمفقود وغيرهم  
 بل شئ عليهم ام لا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فليكن عليهم مثل ما كان  
 في حال الحضور ثم شئ الكثر

**تكملة في عشرة مواضع**

وقد روي ان مالك بن اعين في عشرة مواضع عند الامة اذ نحو ان الذين آمنوا  
 وبعد القول في حال ان يقول ولقد اقيم كود العصر ان الان وان فيها  
 اللام في اخر نحو والله يعلم انك لرسوله وبعد ثم نحو ثم ان عليا  
 حاكم وبعد كل نحو كذا انما غيرهم وبعد الامر كودق انك وبعد النما  
 نحو لا تحزن ان الله معنا وبعد لا عا في نحو رب انك انت العزيز الوهاب  
 وبعد الحمد او نحو لو طاعة رسول ربك كذا ووجه في بعض الجوامع

**في الاختلاف بالوليمة**

اذا مات الرجل بكره الوليمة عليه قبل ان يغسل في قولهم جميعا وروى في الوليمة بعد  
 يجوز سئل في البهيرة رضى بهل كل الطعام على الميت قال قال رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم الوليمة بعد دفن الميت يجوز وقال مالك الوليمة بكره قبل ثلثة ايام  
 وقال في رواية اخرى لا بكره في حال النبي صلى الله عليه وسلم الوليمة بعد دفن الميت  
 يجوز والغفوة على قول حماد رضى بهل شرح الطحاوي

بعدم اوفى واطمأنن بعد الموت في قوله ان الله اودع الشهادة في قلوبكم  
 ان تذكروا ان الله اودع الشهادة في قلوبكم ان تذكروا ان الله اودع الشهادة في قلوبكم  
 ان تذكروا ان الله اودع الشهادة في قلوبكم ان تذكروا ان الله اودع الشهادة في قلوبكم  
 ان تذكروا ان الله اودع الشهادة في قلوبكم ان تذكروا ان الله اودع الشهادة في قلوبكم

**الحكمة في علم الحث**

رجل وضع في فم لقمة فقال رجل ان اكلت فامرأتى طالق وقال الآخر  
 ان اخوتك ففدت فاما كل بعضا وبقى لبعض فلا حث احدهما  
 من الفتوة

**البيان للطلاق**

رجل اربع سنة فقال انت ثم انت ثم انت ثم انت طالق طلقت  
 الرابعة لانه اوصل الابقاع بالرابعة لانه الكلمة لا يقع الا اقول ثم الفتوى

**في قول الطعام بهم منصوب**

رجل اشترى طعاما بهم منصوب كل له الاكل لانه امره المديهم  
 لا يبطل الشراء كما لو تزوج امرأة بنور كل له الوطء لانه لو باع  
 الثوب لا يبطل انهما بخلاف لو اشترى طعاما او جارية بنور  
 مفصولة لا كل له الاكل والوطء قبل اداء الضمان لانه لو اشترى  
 الثوب اورد الطعام والحارة فاضى ان

**الحكمة في اسقاط الردل على المرأة المطلقة**

رجل طلق امرأته ثلث فلا كل له الا بعد زوج آخوذ لو اردت الحكمة في اسقاط الردل  
 طريفة انها اذا انقضت عدتها فزوجت برضيع باذن الوفي ثم رضى امرأه الصبي  
 فيحرم في الحال ثم يزوجها الزوج الاول بلا عدة ولا اشكال وهو رواية عنده حنفية  
 رحمه الله رواية صحيحة من العيون والطحاوي



## في الطلاق

رجل قال لامرأته انت طالق لا قليل ولا كثير تفجع ثلثة  
ولو قال لا كثير ولا قليل تفجع واحدة حيط

**قيل** ثمانية اشياء يتم اخلق كلمه الاول الموت كل نفس  
ذائقة الموت الثاني الحشر وحشرناهم والثالث قرأه الله  
اقراء كتابك الرابع الميزان وتضع الخصال بالقطر الخامس  
الحساب ثم ان علينا حسابهم السادس الصراط وان تمك الا وادها  
السابع السؤل فوريك لا تسكنه اجوع ان من الحرام ان توتى  
كل نفس بالكتب حكمه عر كعب ربه الله تفجعنا وفي الله الى موسى عليه السلام  
فقال يا موسى اني اسال مني اربعاً فاني لم اعطها لاجد قبلك ولا اعطها  
لحجج الله عليه وسلم الاول اني اسال مني اربعاً فاني لم اعطها الغنى فاني  
لا تجده وكل قلبي مفتقراتي وانا الفقة والله الفقة وانتم الفقراء والثاني  
اني اسال مني علم الغيب فانه لا يعلم الغيب الا الله والثالث اني اسال  
منني ان اكف لسان اكلني عنك فاني خلقهم ورزقتهم واميتهم واجيستهم  
وهم يذكرونني بالمواعظ الكف لسانهم عنك والرابع اني اسال مني البقاء  
لانك لا تجده وانا الدائم الباقي كل من عليها فان صدق الله العظيم  
المسأل وحسن على ذلك خذ التاهيد

والغنى

## في بيان احوال صدقة الفطر

والغنى الذي هو شرط لوجوب صدقة الفطر ان يملك نصيباً او مالا قيمة قيمة نصيب  
فاضلاً عن مسكنه وثياب بدنه واثامه وفرشه وسلاحه ولا يعتبر فيه وصف النما  
وما زاد على الدار الواحدة والديارات الثلاثة من الشيا بمعتبر في الغنى وكذا  
الزيادة على فرسين للفراس والزيادة على الواحد من الدواب لغنى الفري  
من فرس او حمار للهقان وغيره وكذا الخادم وكتب الفقهاء لاهل ما زاد  
على نسخة من رواية واحدة وفي التنبيه والاحاديث ما زاد على الاشياء  
ومن المصاحف لمن تحسن القراءة ما زاد على الواحد وقيل كل ذلك معتبر  
وكتب الطب والادب والخو كل ما معتبر في الغنى والمراعي ما زاد على ثورين  
وانه احرانين قاضيان

واختلفوا في الصغير فقيل لا يجب الاخراج عنه لا نظيرة للصائم والصبي لا يحتاج  
الى التطهر اذ لا اثم عليه واجيب بان التطهر بالغالب انما كان حاله  
يجب على من لا ذنب له ككافر اسلم قبل الغروب كذا قال الكرماني هذا على قول الشافعي  
وحى زاده

وعند الشافعي رحمه الله لا يشترط الغنى لوجوب صدقة الفطر فعنده يجب على الفقير  
الذي له قوت يومه قاضيان

وعلى الرجل ان يؤدى صدقة الفطر عن نفسه واولاده الصغار ولا يجب ان يؤدى عن اولاده  
الكبار واخوته الصغار ولا عن قرابته وان كانوا في عياله ولا عن والديه وان  
في عياله قاضيان



لطيف

حكى ان ابا يوسف مع الرشيد صلى الظهر بمكة ركعتين فلما سلم  
قام ابو يوسف فقال انتم يا اهل مكة فانا قوم سفر فقال له رجل من اهل  
مكة نحن افقه منك واحكم منك فقال ابو يوسف لو كنت  
فقيراً ما تكلمت في الصلوة

من الاء

قايده عظيمه

جارحل بابي العباس رم فقال شيخ ولا ادر على حفظ من يعلم ويحل عندك شد  
قال نعم اذهب وخذ شجرة اطير زدا اربع مثقال ومن عاقر فرحاً مثقالاً  
ثم دق كل واحد على حدة واخلط الجميع ثم تحبب بعسل وتغيب ذلك في ثلث  
ايام لا يمر على سمك شيء الا حفظته وان شربت سبعة ايام لا يحتاج الى  
فذهب فحبت ذلك ثم دعا فقال جزاك الله خيراً يا ابا العباس رضي الله عنه

على  
للحفظ

العدالة وهي كون حسنات الرجل اكثر من سيئاته وهذا يتناول الجانب من الكبرياء  
وترك الاصرار على الصغائر لانه الصغيرة تكون كثيرة بالاصرار على ما روى عن النبي  
صلى الله عليه وسلم انه قال لا صغيرة مع الاصرار ولا كبيرة مع الاستغفار دركهم

مدلول قال لربنا الذين اهل افضلك ما لك غداً فعبدى حرقاب رت الدين  
قالوا يدفع الدين الى القضي فاذا وقع لم تحس وتباعد عن الدين لان القاض  
نصب ناظر المسلمين فيقبل القاض نظر الخائف قاضيه

والقرينة

القرينة

والقرينة صحك لها صوت مسموع بدت اسنانه اول تبتدأ رواه الحسن  
عنه اربع حنيفة روم والصحك ما تبدوا اسنانه وليس له صوت قاضيه  
والفحك تبطل الصلوة ولا تبطل الطهارة والتبسم لا تبطل الصلوة ولا الطهارة  
قاضيه

اذا قال المردح ما جئني احداً لا تجله مع الثور ولا ادعوى على احد من الناس  
ثم مات من الجراحة لا يسمع دعوى الوريثة على احد كذا في الفتاوى

في طول اللحية

التقصير في اللحية سنة وهو ان يقبض الرجل لحيته فما زاد على قبضة قطعه  
لان اللحية زينة وكثرتها من كمال طهور الزينة طولها الفاحش خلاف الزينة  
اخيار

رجل ضرب عالماً او متعلماً او قاضياً فكانما قتل سبعين نبياً فخر آووه قطع اليد  
والرجم عن ذلك افي دهم واما عندنا القطع دون الرجم من الهداية

الدعاء في صلوة الجنازة

وان قرء دعاء المذكور على الميت وبالعكس جاز لانه يجوز تذكير الميت عن الشخص  
كما يجوز تذكير الميت عن النفس كما لو اجتمع جنازة كثيرة ذكروا او اثنوا  
فصلت عليها صلوة واحدة يجوز من الحائض



اذا قتل شارب الخمر في حال السكران فهو شهيد لان شرب الخمر معصية  
والمعصية لا يمنع حكم الشهادة من الهداية

من جلس في مجلس الشرب ولم يشرب بحد كافي الشرب زجراله من القواوي

وان مات الزوج ولم يجد من غسل غسل امرأته بالا بجم وذلك بفعل الزوج  
امرأته بالاتفاق من الهداية

رجل ضرب ولدا الصغير في ادب فمات قال ابو حنيفة هو يضمن الدية وعليه  
الكفارة وقال ابو يوسف رد لا كفارة عليه وكوضب المملوك باذن والده  
فلا ضمان عليه وعليه الكفارة وقال محمد رد لا كفارة عليه وكذا قال ابو  
يوسف فاضمان في الحكم

رجل قال للقاري اتم القرآن ولم يسمي شيئا من الاجرة وفتح القرآن فليس له  
ان يأخذ اقل من اربعين درهما والمراد بالدرهم المسمى كادوي غير سول  
الله صلى الله عليه وسلم لا يقبل ثواب القرآن حتى يرضى القاري من البسط

ويجوز نجاح المسلم للذمية بشهادة الذميين في قول ابي حنيفة وابي يوسف  
رضي الله عنهما فاضمان

على  
قراءة القرآن

على  
بجواز نكاح  
المسلم الذمى  
بشهادة  
الذميين

وليس

وليس للقاضي ان يصلي بالناس الجمعة الا اذا كان في منشوره ذلك من البرزنية

يكبره الا قضاء في صلوة الرغائب وصلوة البراءة وليس له القدر الا اذا قال  
تذرت كذا ركعة بهذه الامام بالجماعة من البرزنية

في طلب الثياب من زوجة الحنطة

سئل شمس الاسلام الاورجيني عن خياطة عنده ثياب الناس غاب عن البلد فهل لا يبيعها  
الثياب ان يطلبونها من زوجته فقال ان كان عين ثيابهم عندها فليطلبها منهم الا  
فقه للنية

ولا بأس في اعادة السورة

ولا بأس بان يقرأ السورة الاولى ثم يعيدها في الثانية لا روى انه عليه الصلوة والسلام  
فقرأ في الركعة الاولى من المغرب اذا ذلزلت الارض ثم قام وقرأها في الثانية ريلتي

في عدم احو المثل

سئل قاضي عن رجل اشترى دارا وسكنها سنة ثم استحوها حتى هلك على السكن  
احو المثل قال لا لانه سكنها بحكم الملك كذا في جمع القواوي بخلاف الوظرات وقف  
فاتر بحسب عليه احو المثل صيانة كمال الوقف وكذا الوظرات ان كانت للصغير صيانة كمال الصغير  
فصول عمارة

في الهبة

ولو هبت دارها من زوجها وهي ساكنة مع متاعها وزوجها ساكن معا في الدار هبت  
الهبة ويصير الزوج قابضين الدار والمتاع لان المرأة متاع في الزوج فيصير تسليمها



**في مدة لا تسع الدعوى بعدها**

اذا رأى شخص ان يبيع ملكه بشخص آخر وقبض المشتري ونصرف فيه زماناً وهو ساكن بلا مانع ونفرض فليس له ان يترتب بعد ذلك في موعدها للبيع لان السكوت في مثل هذه الحالة دليل الرضا منه وعليه الفتوى وكذلك اذا كان لرجل حق في ورأي غيره ويتصرف فيه زماناً مقداره عشرة سنة وقيل مقداره ثلاثين سنة وهو ساكن بلا مانع فليس له ان يدعيه بعد ذلك الا اذا كان بطريق الارث لانه لا ينافي بالتأخير وعليه الفتوى من الملبوط

**في المسبوق**

المسبوق اذا بدأ بقضاء ما فاته قبل فراغ الامام قالوا يكره ذلك لانه قال في السنة ولا تغني صلواته المسبوق اذا قدم مع الامام كيف يفعل فيه والصحيح انه يترتب التثنية حتى يغفر من التثنية رغبة سلام الامام قاضياً

**عدة الكفاية عدة المسلم في الطلاق**

الكفاية اذا كانت تحت مسلم فعدة المسلم في الطلاق والوفاء الحرة كالحرة والآلة كالامة وان كانت تحت ذمي فعدة عليها في المهر والفرق في قول له حنفية الا ان يكون حاملاً فتمنع من التزوج حتى تضع حملها وقال ابو حنيفة ومحمد رحمهما الله عليها العدة قاضياً

**في ترك الدعوى**

وفي حاوي المنيعة الا اذا ارسلته احدها الى يكون المدعي غائبا والثاني ان يكون صبياً او مجنوناً لم يبلغ او لم يقع منها فالتأنيث ان يكون المدعي عليه أميراً جابراً او مستنداً اليه فتاوى

اذا ادعى

**بينه الوفاً اولي**

اذا ادعى احدهما بيع الوفاً والاخر بيعاً بائناً فبينه الوفاً اولي لانه خلاف الظاهر عمدة الفتاوى

**بينه الاولياء اولي**

بينه الموت من اخرج اولي من بينة الموت بعد البئر يعني رجل زوج انثى فمات فاقام اولياءه بينة انه مات بسبب اخرج والصار عليه بزوجات بعد عشرة ايام فبينه الاولياء اولي من درر الحكم

**في قطع السنة**

ومن شرع في سنة مؤكدة ثم اقيم لفرض لا يقطع السنة وفي خلاصة فتاوى قال له ان يقطع بعد شفعة واقضى الغرض من الفتاوى

وطعام الذبيح او ذوا الكتاب يعني ذبيح اهل الكتاب حل لكم يعني حلال لكم اكله ووطعامكم حل لهم يعني ذبيحكم ووطعامكم رخصة لهم اكله تفسير ابو الليث

والاكل والشرب في اداني المستكره مكروه ولا بائس بطعام الجوسه طه الاذ بكم وفي الاكل معهم لم ينكر محمد وعمر اكلهم عبد الرحمن لو ابتلى به المسلم مرة او مرتين لا بائس به واما الزام عليه فمكروه ولا بائس به بالذهاب الى ضيافة اهل الذمة خلاصة

**في الاستخلاف**

رجل ادعى على الميت شيئاً ولم يعلم الورثة ولم يكن للمدعي بينة استخلف المدعي جامع الكبير



**في رد المبيع على البائع**  
دخل أسري فرسا على أنه سنة فتمت سنة او على أن تسعة  
ثم وجدت ثمانية فله ان يردّه وان اشترى بقرة على أن تسعة فتمت  
سنة لم يقصر اصلا لان الفرس لم يأكل لحمه والمراد هو القيمة بزيادة  
هذه الصفة والبقر لم يكثر من هذا القيد واقاب

**في عدم سجدته البهائم**  
اذا فراد الرجل في الركعتين الاخيرتين من الظهر الفاتحة وسورة سجدته  
سجدة البهائم وهو لم يسلّم رلانه قال ان شاء الله وان شاء الله  
سكت والقراءة افضل فلم يتعين الفاتحة وحدها من الواقع

**في الفرق بين الصفة والوصف**  
اعلم ان اهل الحق على الفرق بين الصفة والوصف على ما نص عليه الاوحد  
حيث قال في ابيار الافكار وقد اختلف في ذلك فذهبت المعركة الى ان  
الصفة هي نفس الوصف واما اعتقاد اهل الحق من الاشاعرة وغيرهم  
فهو ان الوصف هو القول الدال على الصفة والصفة هو المعنى القائم بغيره كالعلم  
والقدرة والارادة ونحو ذلك من ابيار الافكار

واعلم ان بعض المتكلمين فرقوا بينهما فقالوا الوصف يقوم بالوصف والصفة تقوم  
بالموصوف فقول القائل زيد عالم وصف لزيد لاصفة له وعلى القائل بصفته  
لا وصفه

والمعنى ان  
الصفة هي  
الذي يوصف  
به

واما عند اهل اللغة والمعتزلة وبما ابي الوصف والصفة مترادفان  
والتي اعوض عن الواو وكان كالوعد والعدة كناية افي على صدر الشريعة

قال على كرم الله وجهه طلبت الرفعة فوجدتها في التواضع وطلبت الرتبة  
فوجدتها في السهولة وطلبت الكرامة فوجدتها في التقوى وطلبت المادة  
فوجدتها في الصدق وطلبت النضرة فوجدتها في البصر وطلبت الغنى  
فوجدتها في الورع وطلبت الغنى فوجدتها في القناعة وطلبت الشكر فوجدتها في  
وطلبت المراحة فوجدتها في ترك العمل وطلبت ترك الغيبة فوجدتها في ترك  
في الجلوقة وطلبت الملك فوجدته في الزهد وطلبت العافية فوجدتها في الصحة  
وطلبت الناس فوجدته في تلاوة القرآن العظيم وطلبت البر فوجدته في السمت  
ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم خير الاعمال اذومها وان قل صدق رسول الله

**اسلام المريض في حال الموت**

قال مريض حال الموت اسلمت وقطع زناؤه ثم مات لم يصل عليه واذا قال  
مع قوله شهد ان لا اله الا الله وان اشهد ان محمدا عبده ورسوله كان مسلما  
استحسانا وان قال برأت من ديني ودخلت في دين الاسلام  
كان مسلما جامع الكبير

اذا مات الرجل في السفينة يغسل ويكفن ويصل عليه ويرى بالبحر  
شرح النفقة



**في الطلاق**  
إذا قالت المرأة لزوجها فرجني احسن من فرجك وقال الزوج ان كان كذا  
فانت طالق فنظر ان كانا قائمين تطلق وان كانا قاعدين لا وان كان  
الزوج قائما وهي قاعدة لا وبالعكس تطلق فتاوى برازى

**مسألة عجيبة**  
امرأتان ولدتا في ليلة مظلمة في بيت واحدة ولدين احدهما ذكر والاخر انثى  
وادعت كل واحد منهما ان الذكر بها ولم يعرف ان الانثى ايتهما فوضع لسنهما  
في كف الميزان فلين ايتهما انقل فالذكر لها من الفداء

**في عدم الحنث**  
رجل وضع في ذنبيه وقال له رجل آخ ان اكلتها فامرأتى طالق فقال له  
الرجل ان اخوتها فقعدى وقالوا يا كل بعضنا ويقل بعضنا لا حنث احدهما  
رجل ضرب نفسه بالسكين فأت رجل ويصل عليه وهو قول ابن حنيفة  
وهو في قول به يوسف لا يغسل ولا يصل عليه من الكهانة

**ما لم يحفظ**  
سجدة التلاوة في القرآن العظيم اربعة عشر موضع سبعة منها فريضة وثلاثة  
واجب واربعة مفسدة اما السبعة التي هي فريضة في الاعراف والركب  
والنخل وبني اسرائيل ومريم والاولى في الحج وصى واما الثلاثة التي واجبة  
في القرآن والم تميز بوجه السجدة واما السبعة التي هي سنة في النخل والنجم واذا السماء  
انفتحت واخرها باسم ربك من المحيط

**في عدم صحة الطلاق والمعة**  
والعتة لو طلق امرأته او اعتق عبده او وهب ماله لا يقع سواء اذن له ابوہ  
او لم ياذن قاضيان

واذا شهد شاهدان على رجل انه طلق امرأته ثلثا فحج الرجل والمرأة كذلك فرق  
بينهما ولم ينظر الى وجودهما من الكافي

**كرهية القراءة في الحام**  
من قرأ القرآن العظيم في الحام بصوت رفيع كبره وبصوت خفي لا كبره ولا كبره النسيج  
اذا رفع صوته من العتاي

**الفرق في الاتفاق والابحاج**  
الفرق بين الاتفاق والابحاج الاتفاق وهو اتفاق عليه المشايخ مثل ان حنيفة  
والشافعية وغيرهما من اصحاب المذاهب تكلموا في الاتفاق وهو اجمع عليه الامة  
حتى لو خالف اجمع بعض المشايخ لا يكمن اجماعا

رجل رفع قدميه في السجود لا يحوز صلوة بالاجماع ولو رفع قدمه واحدا خلف المشايخ  
فيه قال بعضهم يجوز وقال بعضهم لا يجوز فتاوى قاضيان

**الذمة اذا اردت شرب الخمر زوجها المسلم**  
الناسخ في الخطر والامانة الذمة اذا اردت شرب الخمر زوجها المسلم المنع كالمسلمة اذا اردت  
اكل اللحم والبصل او اكل ما يقطن الفم فالزوج يملك المنع لان العبدية حقة وذلك يخل بها  
او بغيره برزاريه قاضيان







**في كمال والمرضع والخالض**

الكمال هي التي في بطنها ولد والمرضع هي التي لها لبن ولا يجوز  
الطلاق التناهي في اخوها كما في حايض وطالق لان ذلك من الصفات  
الثابتة لا كالدثرة والبصيرتين في خذ ذلك مذهبنا من ذلك  
بمعنى النسب كلام وتام بمعنى ذات حمل وذات رضاع وذات حنث  
وذات طلاق ومذهبنا في ما اول بانها اوشى حامل  
او حايض وكذا في الباشا اذا اريد به الحدة وكذا قال الساجي  
بان يقال حايضة الان او غدا فافهم وفي كتاب الايضاح في الفوا  
هذه امرأة حامل وحاملة اذا كان في بطنها ولد فمن قال حامل قال هذا  
لغة لا يكون الا لمرأت ومن قال حامل بناء على طه على حمل  
كذا في غاية البيان في كتاب الصوم

عن انس رضي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من استعاذ من الشيطان  
في كل يوم عشرة مرة وكل الله تعالى به ملكا من العيون

عن ابن بكير رضي عن النبي صلى الله عليه وسلم ان اكثر قول لاول ولا قوة الا بالله  
نظر الله تعالى به ومن نظر اليه اصاب جبر الدنيا والآخرة من العيون

قال النبي صلى الله عليه وسلم من صلى ركعتين ليلا الحمد قرا فيها فاتحة الكتاب  
ومس عشرة مرة اذا رزقت الله تعالى من عذاب النار ومن اهل  
يوم القيمة عن ابن

مطل  
الاستعاذ  
الشيطان

مطل  
لا حول ولا قوة  
الا بالله

**بقراءة الصبح والم**

اللهم اني اعوذ بك من الهم والحزن واعوذ بك من العجز والكسل واعوذ بك  
من الجبن والنبل واعوذ بك من غلبة الدين وقهر الرجال عن ابي سعيد

قال النبي صلى الله عليه وسلم **من سلك** طريقا يطلب فيه علما سلك الله به  
طريقا من طرق الجنة وان الملائكة تضع اجنحتها لطلب العلم رضى بما يرضع وان  
العالم يستغفر له من في السموات ومن في الارض والحيات في خوف لما  
وان فضل العالم على العابد كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب وان  
المعلم نور والانيب اذ وان الانبياء لم يورثوا دينارا ولا درهما ائما ورثوا العلم  
من اخذه كخا واقر جمع الجوامع

قال النبي صلى الله عليه وسلم **من سلك** على عشرين رجلا من المسلمين في يوم جماعة  
او فرادى ثم مات من يومه ذلك وجبت له الجنة في ليلة مثل ذلك جمع الجوامع

**وقوع الكراهة في التوب**

وفي المحيط نقلا عن شيخ الاسلام انه ذكر في شرح الكفر في باب الاستتار  
في النفل التوب اذا كان لحنه من قطع او كنان وسداه من ابرسم  
يزي كره لبث للرجل وان كان لا يرى لا يكره سنان المرحوم في الكراهة  
التعجيل لمن كثر منه الفعل وفعلان لمن كثر منه وتكرر لاس كمال



**الصوم على سبعة اوجه في يوم الشك**

اعلم ان الصوم في يوم الشك على سبعة اوجه ثلثة منها جائزة مع الكراهية وثلثة منها جائزة مع غير الكراهية وواحدة منها لا يجوز اصلا اما التي يجوز مع الكراهية وهي ان يصوم يوم الشك بنية معتدرة يعني ان كان من رمضان فهو من رمضان وان كان من شعبان فهو من شعبان واما التي يجوز مع غير الكراهية فهو ان يصوم يوم الشك بنية التطوع او ان يصوم بنية الاحتياط واما الواجب الذي لا يجوز اصلا فهو ان يصوم يوم الشك ان كان من رمضان فهو صائم والا فهو غير صائم وهذا الصوم يجوز اصلا لا يخلو للمرجوم في طريقه على صفة

**في انتصاب خلافا**

خلافا لث في ربح انتصابه على كاليته بمعنى ان ما ذكر في مذهبينا خلافا لما ذهب اليه النافعي ولا وجه لانتصابه على المعقول المطلق باضا فعمله اي قولنا هذا خلاف لث في لافيه من الاركان الى تقدير كثر وتسهيل المذكور في معنى مخالفه نقسف ثم ان في كل واحد من التقديرين خلافا من جهة المعنى وهو انه يكون احداثا بخلاف منسوب الى اصحابنا وليس كذلك لانه وضعوا المستلزمين السابقين ثم انه احداثا بخلاف حقيقة ان ينسب احداثه اليه والمحدود المذكور لا يلزم على ما ذكرناه لاسيما في التوزيع برحمه الله عليه

والفراغ بانيت الاخر بمعنى الابيض والشريف بمعنى القوة وهي في الالصالين في جهة الراس بسبعة غير لكل واضح معروف ككسبه احسن على السليوم

**في الفضيلة والمنافع**

ومن شر النقائت في العقد **الاية** ومن شر النفوس او الف السواجر اللاني يفقدون عقدا في خيوط وينفث عليها والنفث النفث مع ريق وتخصيصه لما روي ان روي يا سحر التي صلى الله عليه وسلم ونزلت المعوذتان واخيرة جبريل بوضع السحر فارسل علي رضي الله عنه في ادبه فوراها فكان سحره لانه ارادوا به انه مجنون بولسطة السحر وقيل المراد بالنفث في العقد ابطال عزائم الرجال باكليل مستعار من تليين العقد بنفث الريق ليشمل حله وافرادها بالتوفيق لان كل نفثاة شريرة بخلاف كل غاشق وحاسد قاض بضاوي لعبارة من سورة الفلق

**ما يحفظ الوجود الخارج نفس الامر الذهني**

فان قلت ما معنى الخارج وما معنى نفس الامر وما النسبة بينهما قلت قد عرفت ان الوجود على قسمين وجود اصلي يرتب عليه الاتحاد ويظهر منه الاحكام ووجود ظلي لا يكون كذلك وان الوجود الظلي لا يتصور الا في القوى الدراكه ولذلك سمي وجودا ذهني فلو وجد الاصيل لا يكون الا خارجا عن القوى الدراكه فانه خارج بقابل الزنى واما نفس الامر فعنه نفس الشيء في حد ذاته والمراد بالامر هو الشيء نفسه فاذا قلنا شيئا الشيء موجود في نفس الامر كان معناه انه موجود في حد ذاته ومعنى كونه موجودا في حد ذاته وجوده ذاك ليس باعتبار المعنى وفرض الفاض بل الوسيط النظر عن كل اعتبار وفرض كان هو موجودا وذلك الوجود اما وجودا صلي

في سائر النسخة في سائر النسخة في سائر النسخة



اصيل او وجوده فظن نفس الامر تبين اول الخارج والذهن لانها اعم من الخارج  
مطلقا اذ كل ما هو في الخارج فهو في نفس الامر قطعاً واعلم من الذهن من وجه  
اذا ليس كل ما هو في الذهن يكون في نفس الامر فانه اذا اعتقد كون الحجة زوفاً  
ما كان ما يجزى مطابقاً لنفس الامر مع شؤنه في الذهن ولذلك قال ولا يحسن مطابقة  
لاحصل في العقل وانما يقال من ان نفس الامر هو الفعل الفعال فكل حكم مطابق  
لما فيه فهو صادق وكل ما ليس كذلك فهو كاذب ففيه بعد لان هذه العبارة  
لا دلالة لها على هذا المعنى الا على وجه بعيد جداً وهو ان يجعل الامر هنا في مقابلته  
الخلق ويراد به عالم الحوادث وايضا يتعذر وصف الاحكام الثابتة في العقل  
بالصدق والمطابقة لنفس الامر وقد غرض ايضا بان ما ذكره من ارتسام فنوع  
المعتقدات في جوهر مجرد هو خاتمة للنفس الناطقة واستندوا عليه بالفرق  
بين خاتمة الذهن والنسب ان جاز في الاحكام الكاذبة فيجب ارتسامها فيه ايضا  
وحظوا ان المطابق لما ارتسم فيه صادق فاني بعض كانت تلك الكواذب ضائعة  
في نفس الامر هكذا صحت الفاضل الرف في كاشفة للتجريد

**الفنوة والقدرة**

والمتصور ان القوة صفة يتكرر بها الحيوان من مزاولة الافعال الشاقة والقدرة  
صفة تشرع على وفق المارد واستعمال اليد في المعنى المشهور للقوة غير معروف  
من شرح للفتاح للفاضل الشريف بحجانه  
واعلم انه لو وطئ الى تروجهما من لا يحل نكاحها لاجتدعه وعند ما يحل دهلوى

واشياء

**كلاماً شياً**

واشياء اسم جمع كطرفا غير انه قلبت لامه فجعلت بفتحها وتيسل الفعل  
حذفت لامه جمع الشيء على ان اصله شئ كشيء كشيء كشيء كشيء كشيء  
تحقق وقيل افعال جمع له من غير تغيير كبيت وابيات ويرد  
منع صرفه قاضي بضاوي رحمه الله

**مما يحفظ**

واذا ادعى انسان عينا في يد آخر كل واحد منهما يزعم انها له واقاما البينة  
فصلى به بينهما هداية  
هذا اذا كان مدعيان مسلمين او ذمييين او احدهما مسلماً والآخر ذمياً واقاما  
البينة من المسلمين اما لو كان احدهما مسلماً والآخر ذمياً والعين في يد ذمي  
واقاما البينة من اهل الذمة فانه يقضي بها للمسلم لان بينته حجة على ذمي  
وعلى من ينادي به وهو الذمي الخارج وبينته الذمي ان كان حجة على ذمي  
لكونه ذمياً فليس حجة على المسلم الخارج وكما يصير ذوا اليد مقضياً عليه  
ببينته كل واحد منهما فكذا كل واحد يصير مقضياً في النصف دهلوى

**مما يحتمل**

رجل باع عبداً او سبيته الى المشتري ثم ادعى العبد ان المشتري اعتمقه  
وانكول المشتري فشهد البائع بذلك لم تقبل شهادته لانه يريد بذلك  
ان يبطل حق الرد لو وجد المشتري به عيباً من الفتاوى كاشفة

لا يقبل شهادة  
بائع العبد  
على حقه



وان شهادته اربعة على شهادة اربعة على رجل بالزنا لم تحم لا فيهما من زيادة  
الشبهة ولا ضرورة الى تحمليها فان جاء الا ولون وشهدوا على المعانة  
في ذلك المكان لم يحكم ايضا معناه شهروا على ذلك الزنا بعينه  
لان شهادتهم قد ردت من وجه بر د شهادته الفروع في غير هذه الحالة  
او هم فائقون مقامهم بالامر والتحليل عن الهداية في كتاب الحدود

مطلب  
طويل

الا اذا است الرسول صلى الله عليه وسلم او واحد من الانبياء عليهم السلام  
فانه يقتل حدا ولا توبة له اصلا سواء بعد القدرة عليه والشهادة  
او جاء ثانيا من قبل نفسه كالزندق لانه قد وجب فلا تسقط بالتوبة  
ولا يتصرف فيه خلاف لاحد لانه في تعلق به في العبد فلا يسقط بالتوبة  
كسائر حقوق الا وميتين وكلمة القوف لا يزول بالتوبة خلاف ما اذا است  
الله تع لم تاب لانه في الله تع ولانه صلى الله عليه وسلم بشر والبشر عليه السلام  
حسن لمحق المعة الا من اكرمه الله والبارى تع منزه عن جميع المعايير  
خلاف الارادة لانه معنى بنور بل مرتد لا في فيه لغيره من الادميين  
ولكونه في العبد قلبا اذا است صلى الله عليه وسلم وسئل السكران لا يقتل  
ويقتل ايضا حدا وهذا من ذهبنا في كبر الصديق والامم الاعضاء والتدوير  
واهل الكوفة والمشهور من مذهبنا كذا واصل به قال الخطابي لا اعلم  
احدا من المسلمين اختلف في وجوب قتله اذا كان مسلما وقال ابن سحنون  
المالك اجمع القائل على ان كافر وحكمراه بالقتل ومن شك في هذا

بطل  
الانبياء

وكونه

في اخذ الامام

اذا اتخذه الامام فاسئلوا بارج مسائل فان علم فامدوه فان لم يعلم فاعيدوه  
بعين صليته خلفه او لها صليته هذه له جلك ام لا جل القوم اجواب فان قال  
صليته له جلى والله للقوم يعلم المسئلة الثاني اقتديناك وانت بمن يرك  
ان قال الامام انا اقتديت لحمد المصطفى صلى الله عليه وسلم يعلم المسئلة والثالث اخذنا  
لانا وانت بمن اخذت اجواب ان قال الامام انا اخذت الامام القرآن العظيم  
يعلم المسئلة والرابع كانت صلواتنا معك وصلواتك باي شئ تمت  
اجواب ان قال الامام بسنة النبي عليه السلام يعلم المسئلة بخور امامته واذا لم يعلم  
هذه المسئلة له بخور صلواته وفست صلوة المقدس نقله في بيان

فان سئل ما معنى امر الله تع الصلوة ركعتين واربع وثلاثة ولم يرد على ذلك  
فقل له لانه خلق الله تع بعض الملائكة لها جناحان وخلق بعض الملائكة ثلثة  
اجنحة وخلق بعض الملائكة لها اربعة اجنحة فمن صلى صلوة الخمس اعطاه الله تع  
ثواب جميع الملائكة الاجواب الثاني خلق آدم عليه السلام الروح واجنحت وامر الله  
الجن ركعتين لشكر الروح واجنحت والثالث اعطى الله تع آدم عليه السلام ثلثة  
جواهر العقل والعرفه والديان وامر بثلث ركعات لشكر هذه الثلثة والرابع  
خلق الله تع آدم عليه السلام اربعة اشياء النار والتراب والماء والريح وامر بارج  
ركعات لشكر هذه الاربعة نقله في الاختيار











قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ **مَنْ تَمَرَّأَنَ** لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ  
وَأَنَّهُ مُحَمَّدٌ عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ وَأَنَّ عَلَى عِبَادَتِهِ وَرَسُولِهِ وَأَمْرِهِ أَمْنَةً  
وَكَلِمَةُ الْفَقَاهِ إِلَى مَرَمٍ وَرَوْحٍ مِنْهُ وَأَنَّ أَجَنَّةً حَتَّى وَأَنَّ النَّارَ  
حَتَّى وَأَنَّ الْبَعْثَ حَتَّى أَدْخَلَهُ اللَّهُ أَجَنَّةً عَلَى مَا كَانَ وَعَمَلٌ خَيْرٌ مِنْ  
أَجَنَّةِ النَّارِ شَاد **جمع الجوامع**

قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ **مَنْ صَلَّى** بَعْدَ الْمَغْرِبِ ثَلَاثِينَ عَشْرَةَ رُكْعَةً يَقْرَأُ  
فِي كُلِّ رُكْعَةٍ فَلَهُ هَوَاتَةٌ أَحَدُهَا رِبْعِينَ مِائَةً صَاحِبُهَا الْمَلَائِكَةُ يَوْمَ  
الْقِيَامَةِ وَمَنْ صَاحِبُهَا الْمَلَائِكَةُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَمْسُ مِنَ الطُّلُوعِ وَالْحَبَابِ  
وَالْمِيزَانِ السَّمَرُ قَدْ عَنِ أَمَانَ عَنِ النَّاسِ **جمع الجوامع**

قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ **مَنْ طَلَبَ** الْعِلْمَ لِيُغَيِّرَ بِهِ الْعَمَلَ فَهُوَ كَالْمُسْتَهْرِئِ بِرَبِّهِ  
عَزَّ وَجَلَّ أَلَيْسَ لِي عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ **جمع الجوامع**

قَالَ النَّبِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ **مَنْ عَادَ** مَرِيضًا مَسْتِيًّا فِي حَرَفِ أَجَنَّةٍ فَإِذَا جَلَسَ عَنْهُ  
اسْتَنْقَعَ فِي الرَّحْمَةِ فَإِذَا فَرَغَ مِنْ عِنْدِهِ وَكَلَّمَ اللَّهُ بِهِ سَبْعِينَ أَلْفَ مَلَكٍ  
يَسْتَغْفِرُونَ لَهُ وَيَحْفَظُونَهُ ذَلِكَ الْيَوْمَ **جمع الجوامع**

**يَقْرَأُ بَعْدَ تِلَاوَةِ الْقُرْآنِ الْعَظِيمِ**

اللَّهُمَّ اجْعَلْ الْقُرْآنَ لَنَا فِي الدُّنْيَا قَرِيبًا وَفِي الْقُرْآنِ مَوْجِدًا وَفِي الْقِيَمَةِ شَافِعًا  
وَعَلَى الطُّلُوعِ نَفْعًا وَفِي أَجَنَّةِ النَّارِ سُدًّا وَجَنَّةً وَمِنْ الْجَنَّاتِ  
دَلِيلًا بِرَحْمَتِكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ

سَيِّدُ كَفَنِهِ وَيَا خُودَ بَرَكَاةٍ يَارُودُ كَوْكَبٍ أَدْنَى قَوْلٍ بِأَمْرِهِ تَعَالَى  
أَمِينَ أَوْلَهُ دِيوَانُ عِبَادِ حَضْرَتِ رَسُولِ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَوَيْتُ عَنْهُ

**الدُّعَاءُ الْمُرْسَلُ**

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ بِعِزَّتِكَ يَا عَزِيزُ وَبِقُدْرَتِكَ يَا قَدِيرُ  
وَبِحُكْمِكَ يَا حَكِيمُ وَبِحِلْمِكَ يَا حَلِيمُ وَبِعَظَمَتِكَ يَا عَظِيمُ وَبِرَحْمَتِكَ يَا رَحِيمُ وَيَا رَبَّ  
الْعَالَمِينَ وَتَحَنُّنِكَ يَا مَنَّانُ أَنْ تَحْفَظَنِي بِأَمَانَةِ الْإِيمَانِ مِنْ زَوَالِ الْإِيمَانِ  
قَابًا وَقَاعًا وَرَاكِعًا وَسَاجِدًا وَمَيِّتًا وَعَلَى كُلِّ حَالٍ سَوِيًّا لِقَوْلِكَ وَالضَّلَالِ بِرَحْمَتِكَ يَا أَرْحَمَ  
الرَّاحِمِينَ

هَذِهِ مُرَادُ أَيُّهَا النَّبِيُّ بِكَ يَكْرَمُ دُورَتِ كَرَمِهِ هَذِهِ وَقْتُ أَوَّلِهِ أَوَّلُ نَارٍ  
صَكْرِهِ قَرْنُ بَرَكَةٍ أَوْفَى تَرَكَّ أَمْنُهُ حَرَبُهُ أَوَّلُ دُعَائِهِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ اللَّهُمَّ يَا قَادِرَ يَا قَاهِرَ يَا بَاطِنَ يَا ظَافِرَ يَا خَبِيرَ قَوْلِهِ الْحَقِّ وَوَلِيَّ الْمَلِكِ  
يَوْمَ يَنْفُخُ فِي الصُّورِ عَالَمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْحَجِيمُ



برکت فیکر دل صباغ غماز نک سنتی فرضی ارا سند اول بن کر  
 اوقعه مراد منته ایرنه دوله واصل اوله بود که در انور بِأَلِهِ الْإِلَهِيَّةُ الْكَرِيمَةُ  
 هر مقصود چون اوقعه بلا شک در اوله یا رب ارحمنی بحی محمد و علی و فاطمه و الحسن و الحسین

سلطان انبیا حضرت محمد مصطفی صلوات الله علیه بعد از آنکه فرقی کونه دکن هر  
 صباغ فرض نک سنتی مابین یوز کره و نسی اوقعه بر مرتبه عنایه واصل اوله که  
 تعبیر و نیت سبحان الله و بحمده سبحان الله العظیم و بحمده اکبرم استغفر الله

هر مراد چون جمع کجی بر یوز نیتش کرد بسم الله الرحمن الرحیم و به حاصل اوله  
 هر مراد چون جمع کجی بعد از نیتش کرد صلی الله تعالی محمد و سلم و به حاصل اوله  
 جمع مراد حاصل اوله

**فایده**

هر یک از این کلماتی که در این کتاب است  
 ادبی بیتی اول ادبی اول التسمی هم یکرم بیرسی درودی  
القلب هو شریک کل من الامر من المتناسبین باله فی داعیه باعد الافر  
 مع بقای المعنی علی اصله من الله

ایضا کثرت افتد بکوی دوست گذار نیاز منی حاضر ده حضرت یار  
 بعوس خاک درش و انکه از حال بود سلام ما برسان و پیام ما بکنار  
 آنها محب متاق است که کتاب مناقب شیخ صفی را هفت بنامی مطالعه کنیم  
 ان شاء الله العزیز بعد از قضاء و طریح جناب سیرت مابا رسال میکنیم از ان حضرت  
 با عترت ما مونس که کتافی ما در نزد ایشان معذرت می شود که العنت عند کرم  
 الناس مقبول باقی عوار آفتاب عز و اجلال از ان دولت و آفتاب نایب باد

**ماتعلق بالحیض**

و اقل الطهر الذي يكون فيه الحيض خمس عشر يوما جامع الصحابة عليه ولاته مدة اللزوم  
 فكان مدة الإقامة قال يسل قدر ثلثين اقل الحيض ثلثة ايام والآخره عشرة ايام  
 فاذا كان اقل الطهر خمس عشر يوما لزم ان يكون في الشهر يومان ليس فيهما حيض ولا طهر  
 فلما هذا انما يلزم اذا وجب ان يكون الطهر الواحد والحيض الواحد في شهر واحد وليس  
 كذلك ولذلك قال في البداية انه المرأة لا يختص في الشهر عشرة ايام ولا طهر واحد  
 فلا طهر عشرى لا محالة بل قد يختص ثلثة وظهر عشرى وقد يختص عشرة وظهر عشرة  
 عشر

در احکام شرح عز الاحکام

**المزایا**

المزایا جمع مرتبه و هي الفضيلة فبطلان فعلها و فی الاله ساس تخریت علیها  
 ای تفضلت سعد الدین محمد بن محمد



ما يبطل الشرط الفاسد ولا يقع تعليقه بالشرط البسيع والقسمه والاجازة والاجازة  
والرجعة والصلح غير نال والابرايم بن وعمر الكيل والاه عكاف والمزارعة  
والمعاملة والقرار والوقف والحكم وما لا يبطل بالشرط الفاسد القرض والهبة  
والصدقة والعكاج والطلاق والخلع والعنف والرهن واله بقاء والعتاق  
والشركة والمضاربة والامارة والقضاء والكفالة والوكالة واله قالة  
والكتابة واذا نزل العبد في التجارة ودعوة الرلد والصلح عن دم العمد والجراحة  
وعقد الزينة وتعليق الرد بالعيب وخيار الشرط وغزل القاضى  
شتم لا ملام في احو البسيع

**لا سيما**

وكلمة لا سيما للاستثناء بمعنى اخراج ما بعدها عما قبلها في ان الحكم فيه بطريق  
الاولى وحقيقتها ان لا تنفي الجلس وينى بمعنى تراسم لا وما بعدها قد تخفض  
على ان ما زانية اى لا مثل العطف بالوارد وقد يرفع على انه خبر متداخلة في الجملة  
صفة ما اى لا مثل شئ هو العطف بالوارد وقد ينصب على التمييز وكثيرا ما يحذف  
عنها كلمة لا وقد يقع بعدها محلا كالحالة مثل احب البسيع سيما وهو يعامل  
فيها ما في كلمة ما من معنى الفعل اى لا مثل المحلة في هذه الحالة سعد الدين رحمه الله

**يرفع** ما بعد الاستثناء بوساطة اخذ ما موصى له وجرأوى باخذ  
ما زانية وقد ينصب بوجه بعيد معنى بان يجعل المكرة غير موصوفة  
وينصب ما بعد بتقدير اعنى او على التمييز ان كان منكرا بعد الج

**المراد**

قوله المراد من ادى حرف نداء بالضرورة لعقب الم الم الم الم الم الم  
ويستعمل العرب في الاستثناء الذى يكون نادرا قليلا وحقيقى ذلك  
انهم اذا اوردوا حكما حكيا لم يكون خلافه نادرا يقولون بوجه يا الله انت قادر  
على خلافه بعد ذلك فيكون هذا في معنى الاستثناء من الكثرة

**الزمان**

واصل الاستدراج اخذ الشئ قليلا قليلا كما يترقى في البنية والمعنى يمكنكم  
بتزويد اعمالكم سعد الدين رحمه الله

**المعرض**

المعرض اللباس الذى يقرض فيه الجارية على المسمى استعير لما سحر  
ويناسب من الكيفيات والصور سعد الدين رحمه الله

**البادى**

اى ادى جمع يد وهد جمع يد وقد شاع استعمالها في النعم والعطايا سعد الدين رحمه الله



فَتَسْكُنُونَ مَعِيَ أَلَمْ كُنْ فَاءً والفاء عاطفة لا بمعنى أما أن يخص  
المسألة بكونها أحد أقسام المرفعات فيكتب

**في الوقف على الخبر والمحل**

أي أحاصل في ذهن الخبر لا من ينظم الغائب الذي يظهر في الكتاب ولفظ المصحح  
لا يتناول ولم يقل أحاصل الخبر لا من ينظم الغائب الذي يظهر في الكتاب ولفظ المصحح  
كما رأيت زارة

**تقديم الخبر على الشرط**

لما اختار الشرط أو قدس هو قيد للسند الواقع في الخبر وأما يظهر الفرق في أنه  
إذا قدم الشرط يستلزم المقدم به خفاء ويخرج حرف الشرط مثل أن لضرب عمر وضر  
زيب وإذا أخر كان المقدم به دالا على الخفاء أو بعدا بجزء آخر فاعرف

**بسم الله الأمير**

قوله بسم الله الأمير أي عند حدوث الشيء يقضي تقديمه وأصله من  
وهنا يقال لا يلزم ذلك بسم الله الأمير أي لا يحصل الأمير المذكور مع سلامة  
الأمير وبقائه دولته بل إنما يحصل مع حدوث شيء يغير حاله فشرع  
وكلمة ما في فلما كافة للفعل غير طلب لفاعل وذلك كتب موثوق وإذا جعلت  
مصدرية والمصدر فاعلا فحقها أن تكتب مقصودة سعد الدين رحمه الله

وكفره كفر قال الله تعالى فيه ملعونين أينما ثقفوا واخذوا وقتلوا تقتلوا  
سنة الله الآية وروى عن عبد الله بن موسى بن جعفر عن علي بن موسى  
عن أبيه عن جده محمد بن علي بن الحسن وعن حسن بن علي عن رسول الله  
صلوات الله عليه وسلم أنه قال من سب نبيًا فاقتلوه ومن سب أباي  
فاضربوا وأمر عليه السلام بقتل كعب بن الأشرف بلا انذار وكان يؤذيه  
عليه السلام وكذا أمر بقتل خطبى لهذا وإن كان متعلقًا باستا الكعبة  
ودلائل المسئلة يعرف في كتاب الصوم المسلول عن شاتم رسول الله صلى الله  
عليه وسلم من الفتاوى البزارية

ثم نقابل أن يقول الشرع يجمع شهود والشهود جمع شاهد كصحب وسفر  
جمع سافر وصاحب كذا ذكره في الصحاح فيكون الشرع يجمع الجمع والجمع يتناول  
الأفراد فيجب أن يتناول جميع الجمع الجاهل دهلوى

**في آداب البحث لابن كمال الوزير رحمه الله عليه**

**بسم الله الرحمن الرحيم . وبه نستعين .**

الحمد لله . والصلاة على نبيه . وعلى آله الطاهرين . وأصحاب الكرام . وبعد فإن آداب  
البحث علم باحث عن أحوال المتأخرين في سنة بين الشئين أطوارا  
للصواب . ويقال لها السائل . والمعلل . وهو الذي ينصب نفسه  
لإثبات الحكم بالدليل . وأما السائل . وهو الذي ينصب نفسه لنفي الحكم والمعلل  
مادام محتملًا يكون حجة تعليل . وأما الدعوى بلا دليل أو المنع منه فغير مشروع



واعلم ان طرق السائل وظيفته فيها سمعنا عند الساطرين المحققين  
 ثلثة المناقضة والنقض والمعارضة لانه لايج اما ان يكون يمنع مقدمة  
 الدليل او الدليل نفسه او المدلول فان كان الاول فان منع الدليل  
 مستندا او مجردا فهو المناقضة ويسمى النقض التفصيلي واما منع الدليل  
 فهو غضب بغير سمع عند المحققين وان كان الثاني فان منع الدليل  
 فهو النقض ويسمى النقض الاجمالي ايضا واما منع بلا شاهد فهو مكابر  
 غير سمعوتية اتفاقا فان كان الثالث فان منع بالدليل فهو المعارضة  
 واما منع بلا دليل فهو مكابرة بغير سمعوتية ايضا اتفاقا واما منع الامم  
 ليس بمدلول ولا دليل ولا مقدمة دليل ليس المناظرة لانه لا يصدق عليه  
 تعريف المناظرة وهي النظر في البين في النسبة بين الشئين اظاهارا  
 للصواب فعلم ان وظيفته السائل على قافية التوجيه ثلثة واما ثلثة  
 الباقية اي منع المقدمة بالدليل ومنع الدليل بلا شاهد ومنع المدلول بلا  
 دليل من وظائف المكابرين واما وظيفته المعلق عند المناقضة اثبات المقدمة  
 المنوعة او نفي السند المساوي للارز بالدليل واما بلا دليل فمكابرة او اثبات  
 مدعاه بالدليل او وظيفته عند النقض المعارضة هو النقض والمناقضة  
 والمعارضة لان المعلق يكون كالسائل والسائل كالمعلق واعلم انه  
 اذا لم يقدر اليه ان يراد وظيفته عند الادلة بان ينهي كلام المعلق الى امر ضروري  
 القبول يلزم حجة الارز فيه ويتم المباحنة والمناظرة والكلام لم يقدر قال  
 المعلق لا يراد وظيفته عند الاسئلة يلزم حجة فيه ايضا وهم المباحنة والمناظرة  
 ويقال لعجز المعلق اقحاما ولعجز السائل ارزا واما قدره الى النهاية  
 وهو سمع واما عند المعارضة بالمثل وبغير بصير المعلق كالسائل وبالعكس ووظيفته

ع المناظرة

**لطيف في الحجة**

على ان امير بيلج انه الشرطي بسكران فامر الامير ان يقرأ قل يا ايها الكافرون  
 فقال السكران للامير اقرأ انت سورة الفاتحة اولا فلما قرأ الامير الحمد لله رب العالمين  
 قال كف فانك اخطأت من وجهين زكيت التعوذ عند افتتاح القراءة وركبت  
 السجدة وهي من اول الفاتحة عنه بعض الامم والفراجل الامير وجعل ضرب الرطب  
 الذي جابهه ويقول اركبك ان تائسني بالسكران فحسني بغيري بلج تائسا فانه  
 في الحدود

**فصل في اللواطة**

والصحيح ان اللواطة لا يلزم في الحجة لانه لا يستعد ذلك واستمع فقال بيلج  
 بها من احد من العالمين وسماه خبث بقوله كانت تعلم الخباياث والحجة من جهة  
 عن الخباياث كذا ذكره الامم الترناشي تائسا فانه في الحدود  
 وعندنا من اعتاد اللواطة يقل تائسا فانه في الحدود

**عنا**

رجل على اذنية يقول لها ام عمران وهي مخبونة فقالت له يا ابن الزانية فرعاها  
 ابن ابى ليلى فضر بها حديث في المجد الجامع وهي قائمة فضع ذلك البوحينة دمه الله  
 فقال اخطأ ابن ابى ليلى في هذه المسئلة في ستة مواضع احدها انه ضرب مخبونة  
 وليس على المخبونة حد والثاني انه ضربها في المسجد والمجد لا يقيم فيه احدا والثالث  
 انه جمع بين الحديثين وبغض الحاجة لا يجب الا حد واحد والرابع انه والابن  
 حديثين ولا ينبغي ان يقيم احدهما الباقي بالمخف الاول والخامس انه ضربها بغير حجة  
 والسادس انها ضربها قائمة تائسا فانه في الحدود



ظلم  
 في اللواطة  
 بقتل



اعلم ان الاعيان ثلثة اقسام احدها عين غير مضمومة اصله كالامانة فان الضمان  
عبارة عن رد مثل الهالك ان كان مثليا او قيمة ان كان قيميا فامانة ان هلكت بلاء تعد  
فله شيء في مقابلتها او بقدر فله يبقى لانه بل يكون مضمومة وانما عين مضمومة  
بنفسها كالمضروب ونحوه والقول يسمى بها اليمين المضمومة بنفسها ويريد اليمين  
المضمومة في حد ذاتها ووجه الضمان كاعرفت عبارة عن رد مثل الهالك  
او قيمته فالشيء اذا كان مثليا او قيميا يكون بحيث لو هلك تغير المثل او القيمة  
فكوت مضمومة في حد ذاتها مع قطع النظر عن العوارض وانما عين ليست  
بمضمومة ولكنها شبه المضمومة كبيع في يد البائع فانه اذا هلك لم يضر احد مثله  
او قيمته لكن النضر يقطع عن ذمة المشتري وهو غير المثل در الحكم في كتاب اليمين

زرعاً فی حبسہ

عن انس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 اذ الى سلطان جابر او الى غنيم فاحش خاف منه قتل الله انت الغير الله  
 واما عبدك الضعيف الذليل الذي لا حول ولا قوة الا بك اللهم تخلي فله  
 كما تحت فرعون موسى وم وليت لي قلبه كما كنت الحديد لداود وم فانه ينطق  
 الا باذنك واصبته بيك وقبضك وقلبه فيك كل ثنا وجعت يا ارحم الراحمين

رجل جرح رجله فجاء الجروح عن الكلب في الخارج النقص والمدا  
في الجواهر

۱۰۰

چو حرف جیم آمد به نباشد و لکن جهد باید کرد بسیار  
چو جهد خود بجا آورده باشی پس آنکه روز مراد خود دست آور

دمن انا غلشی ہی

چو خاتم ترا حاجت روا شد  
همه کارت صفا اندر صفا شد  
اگر غایب کسی داری بجایی  
شود حاضر دلت غمگین و باشد

ومن خلقه سيدنا

چو خا آمد ز خونی نیست فانی      کز آن خوفت نه سورت و نه مایم  
چو خا آمد بخیزی دست بکش      که تا خونی نباشد بیش و یاکم

بہادور خان حسن کی طرف

چو ال آمد دلالت میکند این که امالت بود بخت زهر سال  
بصاحب دلتی کردی مصاب که افزونست شود هم طایه و هم سال

ذلك فاقم له يونسه من

چو ذال آمد ذیل از تو شد دور  
بیای دوستگامی بادل خورشید

میں نے ان کو لکھا تھا

چرا آمد روانه حاجت زود  
یا بر قومی حکومت خواست بود



**و بَلْ كَلَّمَهُمْ**

**ز** چو در فال تو ز آمد زبان نیست و لیکن هیچ بودی در میان نیست  
نی گویم کزین نیست حد ز کس و نه تجمل کردن اینچنان نیست

**بِسْمِ الْقَوَانِ الْحَكِيمِ**

**س** چو سبب آمد سعادت یا کرد غم و ده بخت تو بیدار کرد  
چو سبب آمد سو کردن بود سو اگر خواهی که زربسار کرد

**سِ شَرِّ تَائِفِي**

**ش** چو شبن آمد شفاوت مینماید شراب و شور و شر کردن نشاید  
چو در فال تو شبن آمد ز دشمن حد ز کس و نه اندوخت و ناید

**فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرَ الْوَلَدُ**

**س** چو صاد آمد صبوری کن صبوری کزین صبر زبانی نیست جو سو  
بهر کاری که خواهی گشت مشغول بصبر آن کار کردن هست نخبو

**بَعْضُ مِّنْ بَإِشَآءِ**

**ض** چو صاد آمد صفای کس مشو هیچ دل خود با غم و اندوه سپر  
دگر هر کار خواهی رو بکن زود بکن تجمل کار خود بدر زسر

**طَبَا مَاتَ عَلَيْكَ الْوَلَدُ**

**ط** چو طاء آمد طهارت کن طهارت بود میکنی تو دلها را از بارب  
تو از جمله کن پناه نگردی بسی آید ز تو بجز و عبادت

**بِهِ الْغَايَةِ بِوَلَدِ**

**ط** چو طاء آمد حادث حاصل آمد همه دعوی دشمن باطل آمد  
ترا زین نیست زین فال و زین جفا میان عیش و عشرت منزل آمد

**الْمَرْءُ عِلْمُ الْوَقْدِ**

**ع** چو عین آمد علی زعم به اندیش بکن عیش و نشاط از کس میندیش  
چو عین آمد بغالت حمر بانی صد و ده سال با کام دل خویش

**إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ**

**غ** چو عین آمد شوزین فال غلین فراغت پیشه کن دلش و بشین  
اگر بر فال قرآن صدق دارا بده صدقه به رویش و بشین

**فَاسْتَقْنِي حَبِيبُ اللَّهِ**

**ف** چو فاء آمد فتوحی خواهد بود تو از صاحب دلی انعام یابی  
درین نیست سو کردن نشاید دگر کاری که خواهی کام یابی

**قَادِ الْقَوَارِئِدِ**

**ق** چو در فال قاف آمد قارست ترا خاطر چرا در زیر یارست  
سخاوت پیشه کن کام یابی سخاوت را از بهایی شمارست

**كُلُّ مَرِيضٍ يَمُوتُ بِوَسْطِهِ**

**ک** چو کاف آمد که ورت مینماید بخصیات خطوت مینماید  
مکن شرکت مکن بیع و مده و زنی گزینها سود و ورت مینماید



**الفه ليعقوب بن عبد الله**  
چو لام آمد لبست بر خنجره کردد بحره کاره ایت زنده کردد  
زلفی خوب و خوشی ناز نیست زجان و دل حسودت بنده کردد

**اداسما الغفلات**  
چو میم آمد جز کی از ملاست بکفتم شرح حالت را تمامست  
از نیت جز کی ورنه بینی علاست یا عوامت یا ندامت

**ن والفم ویا سحر دن**  
چو نون آمد بقال ای بیکت نیست ترا دوت قوی دشمن ز نیت  
درین نیت که کردی سعی گزود زبانی فانی که چون آب زلاست

**وان الفضل بعد الله**  
چو در فال تو و او آمد وصال همه کارت کمال نذر کاست  
نیاز و حاجت با کس نباشد که هر روزت سعادت بر فروشت

**بل على الانسان**  
ترا ای جان چو با آمد بقات سبک باشد هم ماه و سات  
و ادای جهان و ان جهانی شود حاصل چو با آمد بقات

**لا اتمم هذا بله**  
چو فالت لام الفاصه نوای بار سبک بر کرد ازین بھو کار  
درین نیت عمل تا کردنی به بکفتم با تو روشن تر اسرار

**يا ايها الذين آمنوا**  
چو یا آمد خبر یابی ز غایب غنوده بخت خود بیکار یابی  
بھو کاری که خواهی گشت مشغول بقیل خود را تو به خود زاریابی  
تو با عیش و شاد و شاد گاهی حوت راز غم بیمار یابی

قال و...

**فی عدم جواز التزوج زیادة علی الاربع**

قال و لیوال بنه زوج اربع من احوال و الاما و لیوال بنه زوج اربع من احوال و الاما  
اذا قدم الامة علی احوال و لا یتزوج اکثر من ذلك قال الله فی فاکو اما طب لکم من الشی  
و ثلاث و رابع نفس علی العبد و التخصیص علی العبد یمنع الزیادة علیه و فیہ بحث  
لان یتعدول و هو وصف و لهذا المنع عن العرف للعلل الوصف فکان من باب التخصیص  
الشیء بالذکر و ذلك لا یدل علی نفي الحكم عما عداه فثبت الزیادة بقوله و اصل لکم ما ورا  
ذکم سلف الامة عدد کس لان ان التخصیص علیة تمنع الزیادة علیه لانه علی الله و لکم قال  
انما یفصل الثوب من عیس من بول و غایط و قی و منی و دیم و بالاتفاق یفصل من الخمر  
ایضا مع انه صلی الله علیه و سلم یفصل علی العبد مع کلمة احمر و الجواب عن الاول انه بحث الاول  
من الاعداد و ان العمل وصف و عن الثاني بان معناه انما یفصل الثوب من خمر و غیره  
من بدن الادی لان هذا الحدیث خرج جوابا بالسؤال من سأل عن العمامة و هو یخص علی العبد  
فان فیل سلفه لکن مقتضاه التسع او ثمانية عشر لما ان الواجب اجب بان هذا الوهم  
هو الذی اوقع الرافضة لعنهم الله فی التسوية بینهم و بین افضل الموجودات مع اختصاصه بک  
بفقیلة النبوة او ازیدهم علیه فان من ذهب الی جواز التسع و منهم من ذهب الی جواز  
ثمانية عشر نظرا الی معنی المدلول و خوف الجمع و لکن لیس الامر علی ما توهم لان المراد بثلث الكلام  
احد هذه الاعداد قال الفراء لا وجه لجمع هذا علی الجمع لانه العبارة عن التسع بهذا اللفظ من  
فی الكلام و الکلام المحبیه منزوعة عن ذلك و قد صح ان رسول الله صلی الله علیه و سلم فرق بین عیلا  
البدلی ما زاد علی الاربع من السنة حیث اسلم و تحته عشر سنة و لم یفعل عزرا حید فی حیوة البنی عم  
ولا بعده الی یومنا هذا اتفق بین اکثر من اربع سنة نکاحا و قال آت فی رج لا یتزوج  
امه الا واحدة لانه ای نكاح الامة ضروری فی حق احوال حنیه لان تقدم و المزوج تنفع بالوجه  
والجدة علیه ما نلونا یعنی قوله فی فاکو اما طب لکم من الشی فان اسم الشی یستعمل الامة المکسرة



كافي الظاهر فان آيته مذكورة بلفظ النسب وتناول الالة المسكوة ولا يجوز  
 للعبد ان يتزوج اكثر من شئز وقال ذلك يجوز لانه في حق النكاح بمنزلة  
 الحرة لانه تلك اصل النكاح تلك النكاح بالاجماع ولولم يكن بمنزلة الحرة  
 في حق النكاح لما ملكه كانه لا يملك المال ولهذا قال جازله ان يتزوج بغير اذن  
 مولاه كانه يطلق بغير اذنه ولت ان الرق منصف على ما سيجي في انطلا  
 وكا وعده المص في فتره العبد اشهر واخر اربعه اطراف الشرف احرية  
 وتلك اصل النكاح لا يمنع النصف بالرق كالامة فانها عليك طلب القسم  
 ويتنصف قسمها وقوله فان طلق الحوط من غناه شره الهدية في اوايل  
 كتاب النكاح مما يحفظ

**كلمة البشارة**

البشارة اسم بغير البشارة ويشترط كونه ساراً في الوف واما في اللغة فهو ما يبر  
 البشارة ساراً او ساراً قال الله في شترهم عذاب اليم ولكن اذا ادع بايكره  
 قرن بذكر ما به الوعيد كما في الآية المذكورة فلو ادعى انه في اللغة ايضاً خاص  
 بالحب وما ورد في المكره في رذخ بادة اشتقاقه وهي البشارة فانها  
 تقيد ان لذلك بجران في البشارة ولا شك ان الاخبار بما يخافه الانسان  
 بوجوب بغير بشارة في المشاهدة الموعود كما تغير في الجواب **ابن الهمام** رحمه الله  
 في كتاب الايمان

**في مسج الرقية وعدمه**

واما مسج الرقية ليس بايجاب ولا سنة وقال بعضهم سنة وعند خلاف الاقوال  
 كان تركه اولى فتركه فاضحى **ابن حجر** رحمه الله لان يكون مقوماً  
 بغيره **ابن حجر** رحمه الله فانه لا يتنصف منه المقدم  
 وما انت الا تنصف منه المقدم

**الفقه**

والقوا تانبث الاخر بمعنى الابيض او الشريف بمعنى البوة  
 وهي في الاصل بياض في جهة الراس **اسبق** لكل موذ واهل  
 كانه احسن طر للمو

**الحكمة ليست لامكره ولا معصية**

اعلم ان الحكمة ليست لامكره ولا معصية لان النيكه والتعريف من عوارض الذات  
 التعريف جعل الذات شارحها الى خارج اشارة وضحة والتشكر ان لا يشارها  
 الى خارج في الوضع كما يجي في باب المعونة والتكثرة واذا لم يكن الحكمة ذاتاً فكيف  
 يعرض لها التعريف والتكثرة فيخص قولهم الفت يوافق المعونة في التعريف  
 والتكثرة بالفت المؤد فان قيل فاذا لم يكن للمعونة ولا كفة فلم يماز  
 تحت التكثرة بها دون المعونة قلت لما سبقتها للتكثرة حتى يصح  
 تأويلها بالتكثرة كما تقول في تحذرت قام رجل ذهب ابوه او ابوه  
 ذاهب قام رجل ذاهب ابوه وكذا تقول في تحذرت برجل ابوه زيد بمعنى  
 كايين ابوه زيد او كل طلة يصح وقوع المعوذتها فلذلك الحكمة موضع حرر  
 لجز المبتدأ والحال والصفة والمضاف اليه ولا يقول ان الاصل في هذه المواضع هو المؤد  
 في يقول بعضهم وان الحكمة ذات كل وقوعها انما كان لها محل فيها لكونها فيها فرعاً  
 للمؤد لانه ذلك دعوى بلا مردان بل يكفي في كون الحكمة ذات محل وقوعها  
 في وقوع المؤد هناك كما في المواضع المذكورة وقال بعضهم الحكمة كذا كذا  
 والاحكام كذا كذا اشار الى ان الحكمة ينبغي ان يكون لها محل عند المظ



معلوم بوجه الكلام لغوا في السماء وقت والارض تحتها وليس لآل معنى  
التكثير ليس كون الشيء محمولا بل معناه في اصطلاحهم ما ذكرناه الآل اعني  
كون الذات غير متشابهة الى خارج اشارة وصفية ولو سلمنا ايضا ان معنى  
كون الشيء محمولا وكونه بكرة بمعنى واحد قلنا ان ذلك المحمول  
المتكسر ليس نفس الجذر والصفة حتى يجب كونها متكسرة بل المحمول  
انتساب الصفة الجذر والصفة فان المحمول في عالمه انما هو العالم  
وزيد هو عالم انتساب العلم الى زيد ولو وجب تشككه في عالمه انما هو عالم  
العالم وانا زيد وجوان مقطوع به سبحني في حجب التفت معطوف

### انحة الشر

ونه التفضيل وهو استحقاق موصوف بزيادة عاخره وصيغة افضل الاتي خبر الشر  
يقال فيها خبر منه وشره ولا يقال اجبره وشره الاتي لغة ردية وعليها جاز  
قولها صوابا وشرها وشرط ان يتبين منه التجويز ويتوقف مثل اصل فيه  
خواتم استجابا ويسمى وشره وقدرته الاعطى والادنى وقولهم انكس من ابن المزدلي  
واجن من هفنة وانا صبي الكوفيون من نحو اذا الرجل سقوا استند استند  
فانت ابصره بالطاق ونحو ابصر من اخذ بنى عخلص فع شذو  
محل لغو التصديق التفضل والاكثرة ان يكون للفاعل وقدما من اشغل  
من ذات التخصيص وازيد من ذلك واستدرك من السوس  
واعذر والوج قدما ولا فصل اخذ ان تشر وال من خفا كما  
ومنه ادل على الاعتراف من كسب الاعراب للاستدلال على استحي  
الاعرف

تولسم ونحو جوارى المفقوض في هذا الجمع اعلم انه اكثر ان جوارى في اللفظ  
لنقاص رفا وجره وقد جاء عن بعض العرب في الجوارى قال الوزوق  
فلو كان عبدا له مولى بجوته ولكن عبده الله مولى موابيا وقال ابو سما الالة  
فوق سمايا وهي قليلة واحدا رها الكسائي والوزيد وعيسى بن عمر في لافظ في النصب  
انه جوارى وانه غير منفرد ثم اختلفوا في كون جوارى رفقا وجره منفردا فقال الزجاج  
ان تنويه للمرف وذلك ان الاعلال مقدم على منع الصرف اذا الاعلال سببه قوي وهو  
الاستثقال الظاهر المحسوس في الكلمة واما منع الصرف فبشيء ضعيف اذ هو من غير ظاهرة  
بين الاسم والفعل ظاهرا بين قتل قالو فقط الاسم بعد الاعلال من وزان افق الحوارج الذي  
هو الشرط فصار منفردا والاعتراض عليه ان اليا اسقط في حكم الثابت بدليل كثره  
في نحو جارية جارية وكسر الراء على لفظ منع الصرف فاعتبر احدهما دون الآخر في كلام  
حذف الاعلال موجب فهو بمنزلة الباقي كعمرو شيخ وال كالمعدوم كسيد ودم ومن ثم صرف  
جنيل وذلك مقتضوي جنادل وذلك اذ قال المبرد التنوين عوض من حركة اليا  
ومنع الصرف مقدم على الاعلال واصله جوارى بالتنوين ثم جوارى بحذفها ثم جوارى  
بحذف الحركة للاستثقال ثم جوارى بحذف اليا للاستثقال اليا المكسرة ما قبلها في اللفظ  
الثقل بسبب التوقية واما ابدال التنوين من اليا ليقطع التنوين الى اصل اليا اسقط  
في المروج اذ يلزم اجتماع الساكنين لو جعت والاعتراض عليه على مذهب المبردة انه لو كان  
منع الصرف مقبلا على الاعلال لوجب الفتح في قولك مرت بجوارى كما في اللغة القليلة انته  
وذلك لان منع الصرف يقتضي شيئا من حرف التنوين وتبعية الكسرة في السقوط وهو



وايضا يلزم ان يقال جائي الجوار مررت بالجوار عند سبويه بحذف الـ  
 لان الكلمة لا تخف بالالف واللام وتقل الوعيتة باق معها وضرب السهم  
 وهو كحى قول سبويه بان اصله جوارى بالتسوين والاعلال مقدم على منع الصرف  
 لا ذكرنا حذف الـ بسبب كينز ثم وجد بعد الاعلال صيغة الجمع اللاحقة فاصلة تقدير  
 لان الحذف للاعلال كالتبث بخلاف الحذف نسبيا كما ذكرنا فحذف تنوين الحرف  
 ثم ما فرج جمع الـ لزال الـ كينز في غير المنصرف المستقل لفظا بكونه منقوصا  
 ومعنى بالوعيتة ففوض التسوين من الـ بخلاف نحو احوى واشغى فانه قد تم  
 الاعلال في مثلها ايضا ووجد علة منع الصرف بعد الاعلال فاصلة لان الف احوى  
 المتوالت ثابت تقديرها نحو عا وزل افعل فحذف تنوين الصرف لكن لم يوضع  
 التسوين من الالف المحذوفة ولا من وكة اللام كما في فعل في جوار لان احوى  
 بالالف اخف منه بالتسوين واما جوار فهو بالتسوين اخف منه بالـ والحق في اللفظة  
 مقصودة في غير المنصرف بعد ما يكثر تشبها بذلك على ثقل المعنى بكونه متصفا  
 بالوحيث لا يرى انك تقول خطأ يا وبرا يا وادوا بلا تنوين اتفاقا لما انقلت  
 الـ الف في الجمع اللاحق وكل غير منصرف منقوص حكمه جوار فيما ذكرناه  
 ويجوز فيه الخلاف المذكور نحو فاض اسم امرأة واعمل تصغيرا واذا جعل الـ  
 اعني جوار واعمل علما فينونت بجعل عالم فاعلم في التثنية وذلك  
 انه يقدم منع الصرف على الاعلال فثبت الـ ساكنة في الرفع وهو في  
 واجز نحو جاتي جوارى وقاضى واعمل ساكنة ورأيت جوارى وقاضى  
 ومرت بجوارى واعمل بيا مقصودة في الحالين واما قدم منع الصرف

لا في الكلمة

لان العملية سبقت في باب منع الصرف حتى منع الكوفون بها وجهان في قوله  
 يعوقان دراس في جمع كما تقدم واما عند سبويه فالحل في الجوار واعمل  
 علما كان او نكرة سواء واعلم انك اذا صوت نحو اوى قلت اني بحذف الـ الافة  
 نسبيا لكونها منقوفة بعبء المكسورة مشددة في غير فعل او جاز مجاه كاتي والمجى  
 وقياس عليها الحذف نسبيا كما يجي في التصريف فسبويه بعد حذف الـ نسبيا يمنع الصرف  
 لانه بقي في اوله زيادة دالة على اوزة الفعل وعلى ان عمود يصرفه لنقصانه في الـ  
 بحذف الـ نسبيا بخلاف نحو جوار فان الـ كانت بته بدليل كثرة الراء  
 كما ذكرنا فلم يسقط عن وزن اقصى الجمع والادنى قول سبويه الا ترى انك لا تعرف  
 بعد ويضع علما وان كان قد سقط حرف من وزن الفعل والوحد من المعلا  
 لا يحذف الـ الثالثة من نحو احي نسبيا بل علة اعلال اعيل وذلك لان  
 في اول الكلمة الزيادة التي في الفعل وهي الحفرة بخلاف عطية تصغير عطى فجعله  
 كما لجارى مجرى الفعل اعني المجي في الاعلال فاصح عنده كما قيل سواء في الاعلال  
 ومنع الصرف وتعويض التسوين من الـ كما ذكرنا وبعضهم يقول اخو في تصغير  
 احوى كما سئود في تصغير اسود كما يجي في التصريف ويكون في الصرف وتركه كما قيل  
 على الخلاف المذكور رضي بعبارة رضي الله عنه في تحت غير المنصرف



او المفعول به بدون حرف كخو ضربت زيدا او حرف كخو ضربت بالسوط مفعلا  
**قول** كخو ضربت بالسوط تمثيل للمفعول به بواسطة حرف الجر وفي كلامه  
 تنبيه على ان المفعول به قسم بلا واسطة او حرف كالم في الاول وقسم  
 بواسطة حرف الجر كما في المثال الثاني هذا هو الحكي وما كان المشهور  
 ان المفعول به وقع عليه فعل الفاعل اشكال التمثيل بالثاني على طائفة ومنه بذا ذلك  
 وابدأ في اظم لتخرج العلامة حيث قال في كون السوط مفعولا بنظر المثال المشهور  
 فيه ورت بزيد هذا كلامه ومنشأوه ما ذكرناه من التوفيق المشهور وقد وجه  
 الكاشي النظر اولاً ثم فصل جوابه قائلاً اما وجه النظر فهو ان السوط الذي ضرب  
 وابدأ للاستعانة واما الجواب عنه فهو ان قولهم ضربت زيدا بالسوط يقال لمضارع  
 احدهما ان الباء فيه للاستعانة ومعناه ضربت بسبب هذه الالة ولا يراد في هذا  
 الاطلاق ان الضرب واقع على السوط مفعولاً به وانما هو ان الباء للتعدي ومعناه  
 اذن اني جعلت ضرب زيدا متعلقاً بسوط فكان زيدا والسوط كلاهما مفعولين والضرب  
 فعل واقع على كل منهما فالباء اذن للتعدي ومقصود المصنف من هذا الاعتبار الثاني  
 هذا كلامه واثبت رجوعه الى ما افهم في قابل ان اعترض العلامة في توجيه  
 ان يكون الشرف من هؤلاء بقية الاعتذار والاستبعاد والانتفاض ومن قال  
 ان الاعراض ساقط في هؤلاء فحقاً قسم ذكرنا في وجه السقوط وجهها ساقط وهو الغافل  
 الكاشي ومن تبعه وقسم ذكرنا في وجه السقوط وجهها وجهها ودفعاً ضيقاً وبالعقل الاتباع  
 حقيقياً ورجاء وهو كبحر الامور والبحر الزاخر ابوالسعادات التفتازاني اما من التهمة  
 شائب خفوانه واسكنه فادرس حنانه ومنهم من يوجب ذلك لانه هذا ولا الى  
 هؤلاء فقال انما تمثيل به ولم يمتثل بحركت بزيد لئلا يترجم الاختصاص بما كان حقيقياً

بشبهة هذا كلامهم والكل محمول على التحقيق فنقول وبالله التوفيق المفعول به عند النفاة  
 قسمان قسم يكون مفعولاً بالفعل بلا واسطة وحرف الجر وقسم يتوسط حرف الجر بالكانت او غيره  
 ولا خفا في ان هذا القسم مفعول به عندهم بلا ظاف انما اخفا في ان التوفيق المشهور  
 هل ينطبق عليه او لا فنقول من طريق الاول ان يكون التوفيق المذكور  
 محمول على ظاهره والثاني ان يكون مفعولاً على الظاهر بان يراد بوقوع الفعل عليه  
 تعلقه بما لا يمكن تفعل الفعل الا به فلو اثرنا الطريقة الاولى في توجيه القسم الثاني  
 وكذا بعض افراد القسم الاول كخو ما ضربت زيدا واحشيت قتلاً ونحو ذلك  
 ولو اثرنا الثانية انطبق التوفيق على القسمين معاً فقد علم ان التمثيل نحو ضربت  
 بالسوط صحيح لا غبار عليه مبني على اصطلاحهم ان كل حرف جر مفعول به عندهم  
 اعترض العلامة واما ما ذكره الكاشي في جوابه فكلما مشتمل على غائب لا يوجد في كتاب  
 الاولين ولا في زبر الاخيرين يزبدرك وجهه ضحكا اذا ما زردته نظراً اما اولاً فدلالة  
 لم يوف معنى الوقوع في تعريف المفعول بل اعتقد ان كل مفعول به يتوسط حرف جر  
 يجب ان يقع عليه فعل الفاعل البتة وهو غلط كما ترى واما ثانياً فدلالة مبني على ان الباء  
 اذ لم يكن للتعدي محذور ليس مفعولاً به وهذا غلط ايضا كما ترى كذا قال المحرر  
 مصنفك في حاشيته على شرم ٢ المفتح للشرع في الشهر لويحيى زاده

اللزوم

اللزوم الذي هو كون الامور خارجة لا تلتصق اللفظ بحيث يلزم من تحقق المعنى في الذهن بضرورة  
 قطب الدين

الدلالة الاتزامية دلالة اللفظ على الخارج في الموضوع له قطب الدين  
 المكتوب ما قصد بخراسانه الدلالة على جوابه معناه قطب الدين



اسم الجنس وهو وضع لال يقع على شئ وعلى اسمهم كالرطل فانه موضوع لكل فرد خارج  
على سبيل البديل من غير اعتبار رقيته تعريف

### علم الجنس

علم الجنس وضع شئ بعينه ذهبا كاسا فانه موضوع للمفرد في الذهن تعريف

لان اسما علم للجنس فهو علم للحقيقة المشتركة بين المذكور والمؤنث لكن لا يلزم  
ان يكون غير منصرف للعامة والتأنيث لان العمليته فيه غير مؤثرة كذا وجه

الوضع تعيين اللفظ باذا المعنى في نفسها من المفرد

التعيين باب امتياز الشئ عن غيره بحيث لا يثرك فيه غيره عصام

التخصيص هو قطع العلم على بعض منه بدليل مستقل مقترن به عصام

### في لزوم التسمية للمبتدأ اذا كان جملة

فلا بد في الجملة الواقعة خبرا عن المبتدأ من عايد يرتبط به وذلك العايد اما خبرا في التسمية  
المذكورين او غيره كالآم في يوم الربط فيه ووضع المظهر موضع المظهر في نحو اى اى اى اى اى  
وكون الخبر تفسير للمبتدأ نحو قل هو الله احد وقد يحذف العايد اذا كان ضمرا للقيام فربما  
البر والكرستين درهما والسن منوال بدوهم اى الكرستين ومنوال منه بقوته ان يطبع البر  
والسن لا يتغير غيرهما مولانا حامى لشره القاصه

وفي الخطب يتم له قول المسجد ومن المصحف يجوز مع وجود الما كذا في جامع الصاوى

الاول

### في تأخير السنة

ولو اذ السنة بعد الفريضة ثم اذاتها في آخر الوقت لا يكون سنة وقيل يكون سنة  
الكلام بعد الفريضة لا يسقط السنة كذا ينقص ثوابه وكل ثلث في التحريم ايضا وفي التقنية  
لوصلة السنة ثم اشتغل بالبيع او الاكل بعينه السنة ولو اكل لقمه او شرب ثمره فلا من مانع

وفي شرح الشريد القيام الى السنة منتقلا بالوض مسنون وكان دم ملكك قدرا  
يقول اللهم انت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والاكرام ولو تكلم بعد الفريضة  
قبل ان يودى السنة كان ثوابه انقص من ثواب مودعها قبل خدا داد

قال الكلاني ولا بأس ان يقرأ بين الفريضة والسنة الاوراد تعليق خرداد

من صا اربع قبل الظهر ثم تكلم بكلام الدنيا او اكل او شرب فقد نقص السنة فيجب عليه  
اعادة السنة وكذا سنة الفجر والركعتان بعد الظهر والمغرب والعشا خلاصة الفتاوى

### في ترك القنوت

ولو ترك القنوت ساهيا فقد ترك ما رفع راسه من الركوع فلا يعود ويسجد للسر هو  
وان تركه في الركوع فعند اى حيفه رج روايتان في رواية يعود ويقنت وفي رواية  
لا يعود ولكن يسجد للسر في التوكلان جميعا بنايع

وقمت اراد في صلوة فعلا من جنسها كزيادة ركوع او سجود او قعود لانه لا يخفى على كونه  
واجب او تأخير عن محله وذلك موجب للسر لانه عليه السلام قام الى الخامسة  
ففتح به قعاد وسجد للسر اختيار

قال ابنه صا الله عليه وسلم الدعاء بين الاذان والاقامة لا يرد اصلا خدا داد



## طبقات المجتهدين للفاضل الشيرازي

واعلم ان الفقهاء عاصروا طبقات الاولى طبقة المجتهدين في الشريعة كالائمة الاربعية ومن سلك مسلكهم في تأسيس قواعد الاصول واستنباط احكام الفروع عن الأدلة الاربعية الكتاب والسنة والاجماع والقياس عاصروا قواعد من غير تقليد لاجل لافي الفروع ولا في الاصول الثانية طبقة المجتهدين في المذهب كما في بعض وجهه وخبرها من اصحاب ابي حنيفة رحم القادرين على استخراج الاحكام عن الادلة المذكورة على حسب القواعد التي قررها استادهم ابو حنيفة رحم فالحق وان قالوا في بعض احكام الفروع لكنهم نقلوه في قواعد الاصول وبه يمتازون عن المعاصرين في المذهب ويفارقون كالتفتي ونظائره التي لا يفرض في الفروع في الاحكام غير المعقدة في الاصول الثالثة طبقة المجتهدين في المسائل التي لا رواية فيها على صاحب المذهب كالحج والاعمال وابي جعفر الطحاوي وابي الحسن الكوفي وشمس الائمة الحلي وشمس الائمة الرضوي وشمس الاسلام ابي زكي وشمس الدين قاضيان وغيرهم فالحق لا يقدر على المسائل التي لا رواية فيها عن الفروع لكنهم يستنبطون الاحكام في المسائل التي لا رواية فيها عن الفروع على حسب الاصول التي قررها ومقتضى قواعد استنباط الرابعة طبقة اصحاب التخصيص من المعتدلين كالبرازي واخوانه فالحق لا يقدر على الاجتهاد اصلا لا خاطم بالاصول ~~والمسائل~~ وضبطهم لما يؤخذ يقدر على تفصيل قول محمد رحم في الوجوه ومكمل بينهم كمثل الاربعين منقول عن صاحب المذهب او عن واحد من اصحاب المجتهدين برأيهم ونظيرهم في الاصول والمقاييس على امثاله ونظائره من الفروع وما وقع في بعض المواضع من المصداقية

من قوله كذا في تحصيل الكافي وخرج البرازي من هذا القبيل ايامه طبقة اصحاب الترجيح من المعتدلين كابي حسن القدروي وصاحب الهداية وامثالهما ثم تفصيل بعض الروايات على بعض آخ كقولهم هذا اولى وهذا اصح دلالة وهذا اوفق للقياس اب وشمس طبقة المعتدلين القادرين على التمييز بين القوى والضعيف وظاهر الروايات المذاهب والرواية القادرة كاصحاب المتون المعتمدة من المتأخرين كصاحب الكنز وصاحب الوقاية وصاحب الطح وشيخهم ان لا ينقلوا في كتبهم الا اقرال المردودة والروايات الضعيفة اب وشمس طبقة المعتدلين الذين لا يقدر على ذكر ولا يعرفون بين الفت والسياس ولا يمتنع الشك عن اليقين بل يحول على ايجاد كحطب البليل فالويل كل الويل للفاضل الشيرازي كمال التوفيق رحمه الله عليه

## في احوال السيد النعماني

من بيسل اثوب ولم يخرج يديه من العلم بطلت صلوة عند ابي حنيفة رحم وعندهما يجوز مع الكراهية وقال رحم اخذوا ايديكم من الكمال ومن لم يخرج يديه في صلوة فقد برئ من الله تعالى صدق رسول الله من الكافي

فان قيل اي متصل يصلي في يوم وليلة بوضوء واحد فلم يجز صلوة الفجر وحارت الاربعه قيل له رجل اصبح جنباً فغسل ونزع المنيضة وصلح البحر لا يجوز ذلك ثم شرب الماء بعد الطلوع فما زلت باقى صلوة فناوي

الفرق بين العبادة والطاعة العبادة لا يجوز لغير الله تعالى والطاعة لا



## لدفع النعم والنعيم

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من اصابه نعيم او فاقة فليكتب في القوتاس هذا بسم الله الرحمن الرحيم من العبد الذليل الى المولى الجليل ربنا انت مستغنى القوم ونازلهم الراحم اللهم صل على محمد وعلى آل محمد في القوتاس في الحيا البقاري فانه يكشف غمه ويخفف عنه

قال النبي صلى الله عليه وسلم من وضع يده على بطن امرأته وهي حامل وقال بسم الله الاحد القدر الذي لم يولد ولم يولد اللهم اني سميت ما في هذا البطن محمد اباي محمد صلى الله عليه وسلم فانه ياتي غلاما كذا في شرح سورة الاحلام

## في قضاء السنة

ان فاتت سنة الفربدون الفرض لا يقضى قبل طلوع الشمس وكذا بعد الطلوع عند الحصة روم وابي يوسف ثمانية عند مجيء يقضى الى الزوال لا بعده وان فاتت مع الفرض فان قضى قبل الزوال يقضى جميعا وكذا بعد الزوال عند بعض المشايخ وعند البعض لا بل يقضى الفرض وحده ثم صدر الشرعة

**موت** مات يموت ويمات ايضا فهو ميت وميت مشددا وحققا وقوم موتى واموات وميتون وميتون مشددا وحققا وسيتون فيه المذكور والموتى قال الله تعالى لغيري بلدة ميتا والميتة الى تحفة الزكاة والموت بالفتح الموت والموت بالفتح بالارزاق فيه والموت بالفتح ايضا الارض التي لا مالك لها ولا ينفع بها احد والموتان يقتضيان صدق الحوال يقال اشترى الموتان على امة الحيوان ويقال امانة الله وموتة ايضا والموت من لغة الناصب المرابي

الح عبارة

**عصا** العصا مؤنثة يقال عصي وعصوان واجمع عصي بلسان العرب وهي واعص ايضا مثل زمين وارتمس وقولهم انقي عصاه اي اقام وترك الاسفار وهو مثل وهذه عصاي قال الفراء اول من سمع بالعراق هذه عصاني ويقال في الخوازيج وقد شقوا عصا المسلمين اي اجتماعهم والاعصا وانشقت العصا اي وقع الخلاف وقولهم لا ترفع عصاك عن اهلك براديه الارب وعصاه ضرب بالعصا وبأية عدا والعصيان ضد الطاعة وقد عصاه من باب رمي ومعصية ايضا وعصيانا فهو عاص وعصه وعاصاه مثل عصاه واستعصى عليه من الصحاح بعبارة

**قضا** القضا الحكم واجمع الاقضية والقضية مثله واجمع القضايا وقضى يقضى بالكره قضاء اي حكم ومنه قوله وقضى ربك الا تعبدوا الا اياه وقد يكون بمعنى الفراغ نقول قضيت حاجته وضربه فقضى عليه اي قتله كانه فرغ منه وقضى ختمه مات وقد يكون بمعنى الاداء والانهاء نقول قضيت دينه ومنه قوله وقضينا الى بني اسرائيل الكتاب وقولهم وقضينا اليه ذلك الامر اي ارضاه اليه والبغته ذلك وقراء الفراء في قوله ثم اقصوا اليه يعني امضوا اليه كما يقال قضى فلان ايماءات ومضى وقد يكون بمعنى الصنع والتقدير يقال قضاه اي صنعه وقدره ومنه قوله فقضاهن سبع سموات في يومين ومنه القضا والقدر وباب الجمع ما ذكرناه ويقال استقضى فلان اي صير قاضيا وقضى الامر قاضيا بالشديد مثل امرامير والقض الشيء وتقضى بمعنى واقضى دينه وتقضاه







**في وصية السليل**

وقد عدا الى عاتق ابى طالب رضى الله عنه سل سبيلا اليها وهذا غير مستقيم  
على ظاهره الا ان يراد ان جملة قول القائل سبيلا جعلت علما للعلان كقولنا سبيلا  
شرا وذرتي حبا وسميت بذلك لانه لا يشرب منها الا من سأل اليها سبيلا  
بالعمل الصالح وهو مع استقامته في العتبة تكلف ابتداء وعزوة الى مثل  
على رضى ابرع في شرب بعض المحدثين سل سبيلا فيها الى راحة النفس براح  
كأنها سبيلا في الكف من شربها

**اذا عارضت البيتين**

وذكر في نكاح المبسوط ولوتنا زعرا رطلان في امرأة كل واحد منهما يدعى انهما  
امرأته ويقسم البيعة فان كانت في بيت احدهما وكان دخلها فهي امرأته  
لان البيتين اذا عارضتا على العقد يترجح احدهما بالقبض نقل في النكاح

**في النكاح**

وان لم يكن في يد احدهما فافتحا فافتحا البيعة انه اول من افتح بها لان شهوده كل  
واسبق التايخ في عقدته والثابت بالبيعة كالثابت بالمعينة او باقرار الحكم  
وان لم يكن لهما على ذلك بيعة فافتحا اقرب المرأة انه تزوجها قبله او انه تزوجها  
دون الآخر فهي امرأته نقل في النكاح

**في النكاح**

فما يصلح للرجل من الرجل اي مع يمينه وكذا في جانب المرأة كذا ذكره الامام قاضيا  
والامام التوطيني وقال التوطيني وما يصلح للرجل ان يقول فيه لمرأة مع يميني  
نقل في النكاح

وذكر في المبسوط

**في الخيار**

وذكر في المبسوط دار في يد رجل فادعى رجل انه اشترىها منه بمائة درهم  
ونقده الثمن وادعى الآخر انه اشترىها منه بمائة درهم ونقده الثمن ولم يثبت  
واحدة من البيتين وقتا فكل واحد منهما بالخيار ان شاء ترك لانها نقدا وقا  
على ان الملك كان في الاصل يدي السيد وادعى كل واحد منهما الملك عليه سبب  
الشراي وقد استويا في ذلك ولو استويا في اقامة البيعة على الملك  
المطلق عليه قضى به بينهما نصفين نقل في النكاح

وذكر في الذخيرة دار في يدي رجل او عاتقها رطلان كل واحد منهما يدعى انه  
اشترىها من صاحب اليد بكذا فان ارتخا وتاخرها على السواد او لم يورثا  
قاله آريتها نصفان لانها استويا في الدعوى والحجة وان ارتخا وتاخر  
احدهما اسبق فالباقى اولي لانه شراه في وقت لا ينافي فيه  
احد فثبت شراه من ذلك الوقت وتبين ان الآخر اشترىها من غير الملك  
وان ارتخا احدهما ولم يورث الآخر فلكم في اولي نقل في النكاح

يكتب بالياء  
شراي تكتب بالياء  
ولفظ اشترى  
تكتب بالالف

مرحوم فواجه طبر افندي حضرتي في شراي يلية در الفله دكدر ولفظ اشترى  
الفله در يلية دكدر ديوانكده مسند بر روايت اولور وقرآن عظيم وقوله  
كريم ده دني وارداولشدر ومن الناس من شراي ابتغاء رضاء الله  
بالياء

قارون اسم رجل يضرب به المثل في الفسخ لا ينصرف بلعي والعلية صحته



## في فائدة البينة

وقال زفر راج المتاع كله نصفان بينهما اذ لم يقع لواحد منهما بينة ويقول  
مالك راج احدا قاول ان في راج وفي قول آخر المشكل نصفان وعلى قول  
ابي الحسن البصري راج ان كان البيت بيت المرأة والمتاع كله لها الا ما عاين  
من ثياب يده وان كان البيت بيت الزوج فالمتاع كله له كان له صاحب اليد  
على ما في اليد اقوى واظهر من يد غيره وكان المرأة ساكنة البيت تعلل في النهاية

لو تنازع صاحب الدار مع ساكنها في لوح موضوع في الدار ونقش عليه  
نقش اللوح التي في السقف وموضعه من السقف ظاهر قال القول  
قول صاحب الدار لاجل شهادة الظاهر به ولو لم يكن لهذه الصفة قال قول  
قول الساكن كبر الامتعة في النهاية

## في التخليف

ومن حلف لابيوف فلانا وهو يوف وجب له ولم يوف اسمه ونسبه  
لا يحنث في النهاية

## مما يجزئ

ان القضاء على الغائب بالبينة لا يجوز فلا بد من حضم حاضر المدعى ليقيم عليه البينة  
فاما عندنا فنحن راج فالقضاء على الغائب بالبينة جائز وقد ذكرنا  
في القاضى الى القاضى تعلل في النهاية

والله لانه يستعمل بكبر الدال في المحرمات وبفتح الدال يستعمل في المعقولات فيخرج

واذا ظهر

## في السرقة

واذا ظهر سرقة السارق بعد وصول المروء الى المالك لا يقطع يده  
كذا قال صاحب النهاية فنحن ظهروا سرقة السارق قبل ان يصل العيان  
الى المالك يقطع يده كذا في النهاية

## في الشهادة

ثم انما رجال اذا ادعيا ملكا مطلقا واقاما البينة على ذلك يقضى بالملك بينهما نصفان  
عندها وعلى قول مالك راج يقضى باعد البينين وعند الاوزاعي راج يقضى لأكثريهما عددا  
في الشهود وعندنا فنحن راج كما ذكر في الكتاب فمالك يقول الشهادة انما يصير حجة بالعدالة  
فالاعدل اقوى في كونه حجة والضعيف لا يراجح الاقوى والاوزاعي يقول اطمانته القلب  
الى الجماعة اكثر منها الى قول المشتري فيخرج اكثرهما شهودا بزيادة اطمانته القلب في قولهم  
والشافعي راج على القول الذي يقول بالسائر يقول قد يتيقن القاضي بكذب احد الوقيان  
ولا يفرق الصادق من الكاذب فيمنع العمل بهما كما لو شهدا بدين انما طلق امرأته يوم النحر  
بملكه وآخوانه اعتق عبده بالكوفة في ذلك اليوم وهذا لان آفة الكذب يمنع العمل  
بشهادة فالتيقن اولى واستدل مالك النكاح لو تنازعا اثان في امرأة  
واقام كل واحد منهما البينة انما امرأته لم يقض القاضي لواحد منهما وعلى القول الذي  
يقول بالفرقة استدل بحديث سعيد بن المسيب ان رجلا من بني تميم ادعى امرأته  
بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام كل واحد منهما بالبينة انما امرأته







كبر فاله اسم جمع رطل كبر الحاء وهي الة نثي من اوله الضان والرجال اسم جمع  
 له جمع له فاعله له جمع على فعال الفرق بين الجمع الحقيقي وبين اسم الجمع ان اسم الجمع في حكم  
 الة فراد بديل حوازل التصغير فيه ولا يجوز تصغير جمع الحقيقي اذا كان جمع الكثرة مثال اسم الجمع  
 ركب وسفر ونجب يقال في تصغيرها ركيب وسفرد ونجيب ولا يجوز ان ذلك في جمع  
 الكثرة بل يجب ان يرد الى واحد الى جمع فله ان ركب وهذا يخالف ما في الصحاح فان  
 الجوهري قال هناك الرطل كبر الحاء الة نثي من اوله الضان والذكر قل والجمع  
 رجال اسم جمع حكيمة ناصي يضاوي



**قوله** والاسناد اليه من خواص الاسم معناه كونه اسم مستند اليه فحاجته  
فتوجه عليه ان هذا الحكم غير مفيد فاجيب بانه الحكم عليه بخصوص اعتبار  
الطبيعة النوعية اي الحكم على كونه اسم مستند اليه بخصوص اعتبار الطبيعة  
النوعية الالهية التي هي كونه كلمة دون الطبيعة الصفية التي هي كونه اسما  
فانفع ما قيل **خطيب النوفالي**

**قوله** فالرفع علم الفاعلية اي القاب الاله عزاب فانها كما يطلق على الحركات يطلق  
على الحروف ايضا فيقال في جاني زيد والزياد والزيدون انها رفع  
هذا مذهب المعصوم والذي تغلب ظني ان المتقدمين لم يضعوا القاب  
الاله عزاب ايضا اعني الرفع والنصب وجرالة للحركات المعينة ثم انهم  
يطلقون على الحروف لقبها مقام حركات الاله عزاب اسما والحركات مجازا  
فقولهم في رأيت الزيد بن منصوب مجازا والسب في هذا وعلى هذا  
ان يطلق على حروف تلك الحركات مجازا فقال في له جليس انه مفتوح وكذا  
في له سلمت عند خيسر وكذا في ياذبيان وياذنودس انما مبنيان  
على القسم مجازا **نقل في رضى رضى الله عنه ورعه**

**المسوق** اذا اردت العلم في القراءة الى جهر فيها له ياتي بالشاء  
فاذا قام الى قضاء ما سبق ياتي بالشاء ويتوقف للقراءة **قاصحان**

وعن ابي يوسف روى عن طلب الدين بالخصومات فقد تزندق **طلب المال**  
بالكيميا فقد افسد **وس طلب عزيز** احدث فقد كذب **قاصحان**

طريق

**في معرفة الزوال**

وطريق معرفة الزوال الشمس وقبلى الزوال ان يعرف خشيته مستوية في ارض  
مستوية فمادام الكل في الاله منتقاص فالشمس في حد الارتفاع وازا الكل في الارتفاع  
علم ان الشمس قد زالت فاجعل على راس الظل علامة فمن موضع العلامة الى الخشبة  
يكن في الزوال فاذا ازداد على ذلك وصارت الزيادة على شئ ظلي العنق سوي  
قبلى الزوال يخرج وقت الظل **قاصحان**

والسائح لظلمة الصيف وللصباح لم يتغير الشمس **وهو في الظلوة**  
واختلفوا في ذلك التغير قال بعضهم هو التغير في ضوء الشمس الذي يكون  
على المحيطات وقال بعضهم هو التغير في قرصها وانما يعرف التغير بان ينظر  
الى قرصها ولم يحجز عيناه علم ان الشمس قد تغيرت واذا لم يمكنه النظر علم ان الشمس  
لم يتغير **قاصحان**

**في من احث في ركوعه او سجوده**

من احث في ركوعه او سجوده وتوضا او بني فله تبارك بعد الركوع والسجود الذي  
احث فيه وان تذكر في ركوعه او سجوده انه ترك سجدة في الركعة الاولى ففرضاها  
لا يجب عليه اعادة الركوع او السجود الذي تذكر فيه لكنه سجد **صد الشريعة**

وفي خاتم لفتان كسر الشاء وفتحها والكر اقص **من ابن ملك**



وفتح على غير امام وقاية في باب الصلوة

وانما قال غير امام لان فتحه على امامه لا يفقد وقال بعض المشايخ  
اذا فراد امامه مقدارا يجوز به الصلوة او استقل الى آية اخرى ففتح  
يفسد صلوة الفاتح وان اخذ الامام منه تفسد صلوة الامام ايضا وبعضهم قالوا  
انه تفقد في شئ من ذلك وسمعت ان الفتوى على ذلك صدرت صد الرعدة

**في السنة**

والسنة ما واظب عليه النبي صلى الله عليه وسلم على وجه العبادة مع الذكر في الجملة  
بما هو المشهور في حديثها المطور في الكتب وفيه قصور لانه ما واظب عليه خلفاء  
الراشدين ايضا السنة التي ترى الى اقاله صاحب الهداية في الزاوية  
واله في اخلاص سنة لانه واظب عليها خلفاء الراشدين وقال في النهاية  
والدليل على اخلاص سنة قوله عليه السلام عليكم بسنتي وسنة اخلاص الراشدين  
من بعض صلح اصطلاح ايضا للورد الشيرازي قال الورع

**في طريق الاقفة الى الامام عند كثرة الجماعة**

وينبغي للمفتي عند كثرة القوم ان لا يعين الامام ولكن يقول نويت ان تصلا  
بالامام القائم في هذا الحجاب مما يطلع الاحام فانما اصل تلك الصلوة فاذا  
نوى ذلك جاز وكذا في صلوة الجنازة لا ينبغي ان يعين الميت قاصدا

**وكثير الخلف**

منصب على انه طرف او مفعول مطلق على اختلاف الروايات في بعض الخلاف  
وفائدة التوكيد والعامل فيه الفعل بوجه آخر فحينئذ لا يكون كثيرا فاما

تأمل

**قال حكيم من العرب**

تأمل في نبات الارض وانظر الى آثار ما صنع المليك  
عيون من لجج قاترات واحراق هي الذهب لبيك  
على قضب الزبرجد شاهد بانه الله ليس له شريك

هذه البيت له بنو ناس قال ابو بكر الهيثمي في روى ابو نواس  
في المسام فقبل له ما فعل الله بك قال غفر لي الله بيتك الى قلمها  
في الرجز كذا في وجدت في بعض الجوامع

**في الطلاق والعناق**

ولو جوى على لسانه لفظ الطلاق والعناق من غير قصد يقع عند حنفية  
وعندنا في يوجب يقع العناق وله يقع الطلاق وقوله في حنفية غلته  
ولو جوى على لسانه لفظ الكفر لا يكف باله تفان في الواقعة

**لا يبرأ القاضى لم يصل اليه بحجر**

واذا غفل السلطان القاضى لا ينزل ما لم يصل اليه بحجر كالكافة حتى لو قضى قضائيا  
قبل وصول الحجر ينقض ويخارج يوسف راجا انه لا ينزل وان علم بوجهه لم ينزل  
مكانه ويقع صيانة في الفصل العاشر

**في الكراهة**

يكراه ان يدعو الرجل اباه او المرأة زوجها باسمه بذكره الكلام في المنكر وظف الميت  
والخلاء واجماع من المنية

عالم



**النيتة في النية**  
والنية فرض في النية مستحب في الوضوء فان نيت نيت يريده الاسلام  
ثم اسلم لم يكن ميتة عندنا حنفية وقال ابو يوسف ربه ميتة فان نيتا  
لم يريده الله سلام ثم اسلم فهو متوضي في قوله جميعا من البداية من الهداية

**في اهل الجنة والنار**

اعلم ان من خادهم على صيغ من كفر وكافر في النار بالاجاج والموت  
على صيغ طالع وعاص فالطالع في الجنة بالاجاج والعاصي على صيغ نايب ومض  
فالنايب في الجنة بالاجاج والعاصي على صيغ المض على صيغ الصغار  
وجنب الكبار والاه فمض على الصغار والكبار فالمض على الصغار وجنب الكبار  
في الجنة بالاجاج والمض على الكبار على صيغ احدها ستحل ايها والاه فقايل  
يخبرها فالمنفل لها في النار بالاجاج والقايل يخبرها في ميتة الله ان  
برحمه وان شاء يعيده في كل سنة ناهي من التوفى

**الطيف**

قال رجل له امرأة اريد ان اذكرك له فلم انت اطيع امر ابي  
فقلت سل زوجي فانه قد اذقني وذاقني فاحمل الرجل روضه  
فكان من اذقني الاعدية استغنى عن الادي قتل كل قليله تعش طوله روضه

ذكر

**في نفع الرزايخ**

ذكر آدم ان من مضع نذر الرزايخ واقف من ذن در جميع منكر  
من ذل نزول الشمس محل الى ان يحل برج سرطان وادمنه كل عام فانه لا يمر  
اذا رحت البنة ويضع حواشيه الى ان يحوت من الشفا للموت الى احياء

**في نفع النظر الى وجه المحبوب**

فيل النظر الى وجه المحبوب يطفي الصفراء وينفع الصفراء ويبي حرا  
في الكتاب الموعود

**عند** مدينة شهوت على ساحل بحر الهند في ناحية البحر سميت بعد بن سان  
بن اسمعيل بن ابراهيم عليه السلام في تلخيص الاماير في كتب السراج

**ماوراء النهر** يراد به جنون بله دها بخاري او سقند وجند في جميع احوال  
تعد من حدود خوارزم الى فرغانة في تلخيص الاماير

**مدراس** مدينة باقضي بله الناس ما لي تركستان وهي حدة واه سلام  
وانها من جميع الوجوه اشبه شي بالجنة اهلها في غاية احي الصوت والهم  
في اهلهم الى حد يضرب حسن صورهم المثل في تلخيص الاماير

ولفظ الكلمة في الاز من معنى الاعدية الى الضعف وهاب القوة  
قال النعمان في الكلمة من ليس له ولد ولد والمه في الوالدين

في الكلام



**العباس** عبد المطلب عم النبي صلى الله عليه وسلم وكان اسماً من سجداته  
صلى الله عليه وسلم بسنتين ولد قبل سنة الفيل ومات في حبس سنين  
وثلاثين وهو ابن ثمان وخمسين سنة ودفع بالبقيع وصلى عليه عثمان وكان  
من الولد سبع بنين منهم الفضل وهو اكبرهم وعبد الله وعبد الرحمن  
وقثم بنهم الفات وقثم الثالث الملقب بولدت بنت وكان الحنفية يسمونه  
اسمه وخرج من المشركين بعد ملكها فقال النبي صلى الله عليه وسلم من لقي القات  
فله نقلة فانه خرج مكرها فاسم ابو اليسر كعب بن عمرو فقادى نفسه فخرج  
الى مكة ثم اقبل الى المدينة مهاجراً كذا في جامع الاموال لاس الاخير

**قول** **عيسى** هو ابو العباس عبد الله بن عبد المطلب الهاشمي  
ولد قبل الهجرة بثلاث سنين ودعى له النبي صلى الله عليه وسلم بالحنكة والفقير والتاريل  
ودعى جبريل مرتين وتوفي النبي صلى الله عليه وسلم ولدت عشرين سنة كان  
عمره اخطاب رضى يقره ويناور مع اهل الصحابة وكف بصره في آخر عمره  
كان خير هذه الامة ورزحان القرآن مات بالطائف سنة ثمان وستين  
في ايام ابن الزبير وهو ابن سبعين سنة وصلى عليه محمد بن الحنفية  
الزحجاني بفتح السين وضم الجيم لغة وضم النون وايجم لغة  
علمه الروضة

**الآخر** بصفتين ضد القدم وتأخ وأخ تأخيراً استأخ واستأخراً وأخيراً  
**ج** اخذيات وأخذ والة خرة والة خوى دار البقا وجاء أخرة وأخوة  
محركتين وقديمتين اولها وأخيراً وأخراً بصفتين وأخيراً بالكسر وبالفتح وأخيراً  
بكتبتين وأخيراً اي أخو كل شئ قاموس

### رفع اليه سنة

باب صفة الطلوة فرضها النخبة وقام

وهي قوله الله اكبر وايقوت مقامها وهي شرط عند القائلين وذكرا اسم ربه صلى  
وعند السافين رفع ركز وأما رفع اليد فيها سنة صدر الشريعة

### في القعدة الاولى

ذكر في النخبة ان القعدة الاولى سنة والثانية واجبة وفي الهذلية ان قراءة  
النسبة في القعدة الاولى سنة وفي الثانية واجبة لكن المصنف لم يأخذ بهذا  
لأنه قوله صلى الله عليه وسلم ليس مسعود قل الحيات لله والصلوات لله  
الفرد في قراءة النسبة في الاولى والثانية بل يوجب الوجوب في كليهما وثانياً  
كانت القراءة في القعدة الاولى واجبة كانت في الثانية واجبة ايضا  
صدر الشريعة

### النتهم الا ان يقال

قد جرت العادة باستعمال هذا اللفظ فيما في نبوة ضعف كانه يستعان  
في اثباته بالله تعالى حسن طر لمطول رحمه

لفظ الامام ليؤي فيه المذكر والمؤنث فلهذا لم يقل يا ثانياً صدر الشريعة



عبد الفاهر بن عبد الرحمن الجرجاني في ديباجة المصباح

سقطت الهمزة من ابن لوقه بن العلي بن زهر البرية وذلك  
اي السقوط للوقوع المذكور كقوله استجار وشدة الـ مترادف وتوحيه  
ان لفظ ابن اذا وقع صفة لعل مضافا الى علي آخر في حذف التنوين في العلم  
الموصوف ان وجد له تنوين وقع وسط الهمزة والوسط ليس من مطلق التنوين  
نحو جاني زيد بن عمرو وكذا يحذف الف ابن خطأ اما اذا لم يكن صفة له  
بل خبرا عنه فلا يحذف شيء منها كقولهم في وقالت اليهود غير ابن الله  
بتنوين عزيز واثبات الـ لفظ خطأ في ابن وكذلك له يحذف ان اضيف  
ابن الى غير العلم نحو هذا زيد ابن ابي له وقعه بين علي بن ابي طالب  
صهنا يقال ثبت التنوين في اللفظ وثبت الـ لفظ في الخطا مثلا زمان  
كذلك حذفها سند على زاده رحمه الله

التاء في المعرفة والكنية والذات والصفات والرسالة وغير ذلك  
من اسماء ليست للتأنيث بل في نفس الكلمة واما الوقف عليها وكونها  
صفة لمؤنث فباعتبار الوجود سيد شريف الجرجاني رحمه

المنالك جمع عنكبوت حذفت التاء كما هو القاعدة في جمع النحاسي  
على فضائل كما يقال في فردق فراذر حسن طر لمطلون

التاء في المعرفة والكنية والصفات والرسالة وغير ذلك  
من اسماء ليست للتأنيث بل في نفس الكلمة واما الوقف عليها وكونها  
صفة لمؤنث فباعتبار الوجود سيد شريف الجرجاني رحمه

سجان الله هو اسم اقيم مقام المصدر ويكون اسما منصبا مضافا وتعد  
يسمى الله تسمييا ثم حذف الفعل والمصدر حذفان في اقيم سجانا مقام المصدر  
واضيف الى الله تعالى فيكون معنى سجان الله انزلهم عن صفات الخلقات  
عن جميع ما لا يليق بنباته سعد بن النضر ابي رحمه

واعلم ان الحافض في صيغة حذف الجار وهو الذي شتمه المنصب على نزع  
الحافض والحذف والـ يصل مفعول للفعل السابق واسقاط الجار  
من حلة الـ مود التي يتعدى بها الفعل القاصد كضعيف العيون وهذه افعال  
مرتبعة بمعنى اللبيب حسن طر لمطلون رحمه الله





هكذا في موضع النصب على أنه مفعول مطلق أي ذهبا مثل  
هذا الذهب كقولك ضربت ضربا الهميرا حسن بطر ٨

## مراتب التشبيه ثمان

والحاصل من مراتب التشبيه ثمان أحدها ذكرها في الآية وهي المشبه  
والمشبه به وكلما التشبيه ووجه التشبيه كقولك زيد كالمسافر في  
والقوة لهذه المراتب وثانيها ترك المشبه كقولك كالمسافر في الجماعة  
وهي كالمسافر في عدم القوة وثالثها ترك كلمة التشبيه كقولك  
زيدا مسافرا في الجماعة وفيها نوعان قوة ودرجتها ترك المشبه  
وكلما التشبيه كقولك مسافرا في الجماعة في موضع الجذر زيد  
وهي كالمسافر في القوة وخامسها ترك وجه التشبيه كقولك  
زيدا كالمسافر وهي أيضا قوية لعموم وجه التشبيه وسادسها ترك  
المشبه ووجه التشبيه كقولك كالمسافر في موضع الجذر زيد  
وعلمها كالحكماء خامسها ترك كلمة التشبيه ووجه التشبيه  
كقولك زيدا مسافرا وهي أقوى الكل وثامنها أفراد المشبه في الذكر  
كقولك مسافرا في الجذر زيد وهو كالسبعة في مقام العلوم  
للعلماء السالكين عليه رقة الساري

## في تشبيه العبد بربه

أنا الذي سئلتني أي حيدر • أكل السيف للسنه

والسنه صاغ كبر البيت لعل كرامته وجهه كانت فاطمة بنت أسد لما ولدت  
والبو طالب غاب سبعة أسد باسم ابها فلما قدم ابو طالب كره هذا اسم  
فسماه عليا حسن طهر

حيدر أرسله من حضرت علي بن أبي طالب الذي سئلتني أي حيدر أي أسد زعماء جماع

لويجه في التزييفات استعماله لفظ الجازية والمستهكة إذا كانت  
قريبة وافقت سدر

القسم بمعنى المقسم كالقبض والقبض بمعنى المقبوض والمقبوض

أيضا مصدر أي قبض أي عاد والمعنى عاد وحكم ما سبق عودا إلى المذكور  
ما سبق في الحكم استعمال في المعنى التشبيه بدليل التبادر من قواعد الأعراف

القصص بالفق اسم المصدر غلب استعماله في موضع المصدر يقال قصص عليه الجند  
فقصصا وبالكسر جمع قصصة من قصص ربه



**أولاً** منصوب على الظرفية له ستراف المستقبل  
**كلاً** منصوب على الظرفية ومثله كثيراً والناكيد الكثرة  
**أولاً** صفة مصدر مخذوف تقديره وأقل علماً **أولاً** **أولاً** **أولاً**  
**ثانياً** نصب على المصدرية تقديره عادة مرة بعد أخرى وهي في التور  
وهو في الرسول وقيل من النار

**كلمة**

قط من أسأله فعال بمعنى انتبه وكثيراً ما يصدر الفاء وتزيين  
لفظ فكأنه جراً شرط مخذوف أي إذا كان كذلك فأنه

**كلمة**

وضرب يحيى بمعنى ذهب إذا استعمل في يقال ضربه في الله رضى أي  
كفره مع وإذا ضربتم في الله رضى فليس عليكم جناح

**الآن**

**آله** يعني على الفصح دايماً وهو في الله صل على وزله قال ومعناه حان  
ثم جعلوا أسماً لزمان التكلم وحرف اللام تنبأ على تعينه وتفيد بزمان التكلم  
فبقي على كان علم من الفصح من شرح الطوالع

أخنته ماله للرجال والنساء والجمع خاتمة كجلى وجبالى

والنوق

والفرق بين التفسيرين **ما يتم** ويصغى أن الأول للبيان والتوضيح والثاني  
لرفع السؤال وإزالة الهم

**مهم**

المشهور أن اسم المكان لا يعمل في الطرف وله في غيره وجوز البعض عمله في الطرف  
بناءً على التوسيع فيها حسن طبره

**استعمال النظر على خمسة أوجه**

النظر إذا استعمل مع في يكون بمعنى الفكر ومع على يكون بمعنى الغضب ومع إلى يكون  
بمعنى الروية ومع اللام يكون بمعنى الرقة ومع بين يكون بمعنى أي يقال نظرت بين العوم  
أي حكمت بينهم مولانا شجاع

**في المحرر**

في المحرر يروى بفتح الراء فيكون مصدراً وهو المشهور في نسخ الرواية وقد يروى  
بكسر الراء مع تشديد الباء فيكون صفة مشبهة منزهة المفتح

الفرق بين الرفع والدفع الرفع بعد الوقوع والدفع قبل الوقوع

الاسم الجامد هو لفظه يكون مأخوذاً عن لفظ آخر بحسب المناسبة المعنوية لا باللفظ

**كلمة** حب إذا كان مجرداً عن أي شيء فالسبب مفتوحة وآله هي سكة وربما تنكر في الفصح  
على الوجه الأول من مضافات رح



هلم اسم من اسماء الفاعل التي تنصب كقولهم هلموا ذكرا اصله هلم بالهاء الممدودة اليها للتشبيه ثم حذف الهمزة اختصارا ولم امر حتى لم ومعنى هلم جرا يقال جرجرا ح المماق

نما يحفظ

واعلم ان الواو في قوله لا بد وان يكون زائدة ولا تنفي الجنس وتبدا منه وان يكون في محل الحذف تقديره لا بد من ان يكون وهذه الجملة الظرفية خبر للابتداء وقيل الواو في قوله لا بد وان يكون بمعنى من اي لا بد من ان يكون وقيل الواو للعطف والمعطوف عليه محذوف وهو الضمير المحذوف تقديره لا بد منه وان يكون اي من ان يكون وقيل الواو للدلالة على ان لا بد ليس بمضاف الى بعده والقول انه خبر مني ومقبول ومحذوف

في المضر والمحذوف

تعليق المضر بقى اثره ومعناه صرح بذلك الفاضل المحرر حيث قال في شرح صاحب الكشاف بانما رابا القسمة له محذوف اشارته الى ان المضر بقى اثره في المحذوف والمحذوف معناه ولا يبقى اثره لا الثاني فقد مر بيانه آنفا واما المحذوف فقد مر بيانه في الكشاف حيث قال في تفسير قوله يجعلون اصابعهم لا تن الخذف باق معناه ولا لفظه والمتروك له يبقى معناه ولا اثره كقوله المستعدي الجاري تجري الاءم كافي قول الشاعر غيظ حاده وسجوداه ان يرى مبصر وسمع داعي ترك الفعل وجعل الفعل كاللاءم والمفتحة ينظم المحذوف فتذكر فراد

في نصب الاءم

قال الاءم بالنصب في المهور اي ذكر الاءم او اقربها او ايتها او كذا قولهم عذبت والبيت والقصيدة وتبديل بجزا الرفع بتقدير الاءم مقدومة واجز بتقدير الاءم الاءم الاءم عمل من سبيل الله

جواب لو لا فعل

وجواب لو لا فعل محذوم لم لم ضدني لم اضربك او اضع في اوله لام مفتحة وحذف هذه اللام قليلة وان وقع لو مع ما في حيزها صله فحذف اللام كثر نحو طاني الذي لو ضربه شكرني وذلك للطور وكذا اذا طال الشرط بزيادة كقولهم وان ما في العرض من شجر الى قوله ما نفدت رضي الله عنه

في نصب ذا الخبر

اعلم ان نصب ذا الخبر ان يكون يعطف او عيز فانه اول نحو زيد عالم وعاقله والياء على خبره المنفصل المضادة وغير المضادة الثاني كقولهم وهو الفعيل الودود والعرش المجيد فعال لما يريد والاول على خبره ان ينصف خبر المتعدي ببعض تلك الاءم وذا الاءم خبر الاءم ينصف الجموع بكل واحد منها فانه اول نحو فركك الله بلوح هذا ابيض اسعد وليس في الحقيقة مما عتد فيه خبر الثاني هذا حلولا معن

في كلمة قضاة وقضاة

قضاة اصله قضية قلبت اليها الفاعل لها وانفاج ما قبلها فصار قضاة ثم ضم القضاة اليه بلبس في المور بمثل قضاة والقضاة فاصلا حرة قلبت الواو النفا وضم فاده كما في القضاة حسن طر لمطول مع



**رسالة قدس كال اشارحه**

لفظ قدس الموكدات اذا كان للتحقيق ولها معان اربعة لم يذكره العلامة السكاكي  
وهو من عمل الموكدات اذا كان للتحقيق وليس شرط الدخول على الماضي فانه قد  
على المضارع وهو للتحقيق قال ابن هشام في شرح نزور الغريب قدسها معان اربعة  
تحقيق وتوقب وتقليل وتوقع ما والى للتحقيق يدخل على المضارع نحو قد يعلم الله  
ما انت عليه اي يعلم ما انت عليه حقاً وعلى الماضي نحو وقد خلقنا الانسان وكنا  
حيث جات بعد اللام فهي للتحقيق والتي للتقريب يختص بالماضي نحو قول المحدث  
قد قامت الصلوة اي قد حان وقتها ولهذا يحسن وقوع الماضي سوياً  
اذا كان معه قد والتي للتقليل يختص بالمضارع كقولهم قد يصرف الكذب  
اي ربما يصرف الكذب والتي للتحقق يختص بالماضي قال سيبويه واما قد  
فخواب هل تقل له ان الله سبحانه ينظر الحجاب وقال الخليل هذا الكلام  
لفهم ينظرون ان خبر يريد الله سبحانه اذا سئل عن فعله اذ علم انه ينظر  
ان المجزئة فعل فعل واذا كان الخبر مبتدأ قال فعل كذا وكذا ولم يأت  
بعده حرف حائماً

بسم الرسالة الكمالية رحمه الله عليه

**الخصوصية**

واعلم ان الله فصح في لفظ الخصوصية الفصح اذ في كونه من صفته واما  
المعنى على المصنوعة التي اليا المصنوعة واليا للمبالغة كافي علامة ولا اذ اضم  
المعجزة فحتاج الى المصنوعة بمعنى الصفة او الى ان يجعل اليا للنسبة مبالغة كافي  
واليا للمبالغة

من حاشية المطول

**في اللام**

اللام في الحمد للحمى ويجوز ان يكون له ستران احسن فمضى قوله الحمد لله باقية  
كل احد من المعنى الذي يطلق عليه هذا اللفظ اذ جميع افراد ذلك ثابت بشرط  
باله خصاص وهو كما ترى يفيد كون نوع محمداً صديقه حمداً واولاه والمعلم  
جميع علم واراد به اصول الشريعة كقولها مذكور العلم الشرعي والاه علام علماء  
والشعار جمع شجرة وقيل المراد بها ما يؤدى من العبادات على سبيل الاستمرار  
كالاه اذان وصلوة العيد والاه محبة والشرع بمعنى المشرع او بمعنى الشارع  
او بمعنى الشريعة يقال شرع محمد دم كما يقال شريعة محمد دم واحكام الشرع هي اهل  
واحكمة والحقمة والفساد وعجزها

الحل الدرس

**في تعريف اللفظ**

التعريف اللفظي جار في الفعل واحرف ايضاً كذلك كقولك ضربت في الامر  
اي سارت وجلت بالحمد اي في المجد واما التعريف بحسب اللفظ كالقول  
بحسب الحقيقة في ان الله لا يجرى ان الله في المعاني في الله سبحانه اذ لا بد فيه من حقيقة  
المعاني اذ لا اجماله ثم ينتج عليه الى تصويره تفصيلاً بالمعاني المستقلة في المعنوية  
دون معنى احرف لعدم استقلاله بالكلية ودون معنى الفعل له شماله على  
من النسب المحصورة والوقوف بينهما ان التعريف بحسب الحقيقة يحصل به صفة ما علم  
وجوده في الخارج اما بالكلية او بالوجه والتعريف بحسب اللفظ يحصل به صورة  
لم يعلم وجوده سبحانه علم عنه اذ لا

في كماله التوحيد



**البيط**  
البيط في الالهيات ما لا يكون له جزء أصله له ذواتا وله فارقا  
وفي المجرورات ما له جزءا خارجا كالحروف فانه جنس للعقل وفي الطبقات  
ما لا يكون مركبا من طبائع مختلفة من السد الشرف

**الوضع والموضع له**

واعلم ان الوضع والموضع له على اربعة اقسام الاول ان يكون الوضع  
والموضع له عامنا كالنوبيات والثاني ان يكون الوضع عاما والموضع له  
خاصا كاسماء الاله شارة والثالث ان يكون الوضع والموضع له خاصا  
كاله علام والرابع ان يكون الوضع خاصا والموضع له عاما وذلك  
باطل غيبه دون غيره كذا وجد في موضعه

**في اسم التفصيل**

اعلم ان اسم التفصيل لا ينفك عن صيغة راجع الى موصوف مذكور مثل زيد افضل  
من عمرو او مقيد بحاله وجه ان يقال كذا اي القول وجه ولا يجوز راجع  
ذلك الصير الى الادم لا تحق اليست بموصولة بل هي حرف التوفيه ذكره الفصل  
الفتاوى في شرح المغالاة في حيث توفيه المسند

اعلم ان الفعل الذي يتم بمن يحذف منه من في باب الجزدون الوصف  
ومما في ذلك فيه له من الجزد كما يحذف حذفه باسم لقيام الدلالة عليه بجوز  
حذف بعضه ايضا فاعلم شرح الحكمة

اعلم ان الفعل قد يترك مفعوله ثم يتعدى برفاء صريحه الفاضل القائل في

اعلم ان التوسيع يقدر في الطرف المستقر فعلة عاما اذا وجدت فله تدوير  
لانه الترفايرة عقله ثم سدا لكسات

الهمزة والالف زوااد واحدا له ترى ان الالف اذا مسنها احيكة  
انقلب حمة من الشاف في سورة نوح

**المصاديق على المطلوب اربعة**

المصاديق على المطلوب على اربعة اقسام الاول ان يكون المدي غير الموليل والثاني  
ان يكون المدي جزءا من الدليل والثالث ان يكون المدي موقفا عليه بجهة  
الدليل والرابع ان يكون المدي موقفا عليه بجهة من الدليل والكل له شتاله  
على الدعد الباطل من السد الشرف

**الشك والريب**

الفرق بين الشك والريب ان الشك وقوف النفس بين شيئين متقابلين بحيث  
لا يستخرج احدهما على الاخر بامارة والريب ان يتوهم في الشيء امر ثان يكتشف  
عما توهم فيه صريح بذلك الهمام الرابع في تفسير من السد الشرف

قال الشاف الملة بكة عباد الله مع قبيل هم اجسام لطيفة نفيسة تظهر في صورة  
خليفة وتقرى على افعال شافية من كل الحكمة



**مما يحفظ**

قال في الشرح الحيوان راناطق وهو له نسان **اول** قال صاحب النفوس ان  
وبعض الملايكة ناطق وليس بالانسان واجواب انها خرجا على تغير تحققهما عندهم  
من المقسم اذ ليس من الحيوان وايضا المراد بالناطق بالقدرة اذ ارك المعقد  
وله نسف قوة مذكورة فيهما **طست** فها قبل الامور

**في نفس الامور الخارج**

اعلم ان نفس الامور ليس بروبيس خارج عموم وخصوص مطلق وكل شئ متحقق في الخارج  
فهو متحقق في نفس الامور ببدو من العكس فان امكان زيد مثله متحقق في نفس الامور  
وليس متحقق في الخارج وبين نفس الامور ببدو من عموم وخصوص موجه  
معاني الثابت في حد نفسه الذهن الذي يكون تابنا في حد نفسه مطابق للواقع  
كاسكان زيد مثله فانه متحقق في نفس الامور وفي الذهن وتحقق نفس الامور ببدو من  
في الثابت في حد نفسه اذا لم يتصور كزيدا ثابت في الخارج اذا لم يتصور فانه متحقق  
في نفس الامور وليس متحقق في الذهن اذا لم يتصور وتحقق الذهن ببدو من نفس الامور  
في الثابت في الذهن بحد ذاته عبارة الحرف اعبار الحرف كما اذا فرض ما بالجر ما العود **طست**

حد حقيقي

رسم حقيقي

حد اسمي

رسم اسمي

الخارجي هو ان يكون على الماهية بالوجود  
والثاني هو ان يكون بالذاتية

الاول هو ان يكون على الماهية  
والثاني هو ان يكون بالذاتية

وهو ان يكون على الماهية  
والثاني هو ان يكون بالذاتية

وهو ان يكون على الماهية  
والثاني هو ان يكون بالذاتية

**الماهية والحقيقة**

الفرق بين الماهية والحقيقة ان الماهية اعم من الحقيقة فان الماهية عبارة  
عما به الشئ هو هو سواء صدق على شئ في الخارج او لا يصدق والحقيقة عبارة  
عما به الشئ هو هو ولكن له بتدقيقه على الشئ في الخارج كذا وصفي موضح

**النفوس**

الفرق بين النفوس والوعاء العود الى جناب عن الشرائع والنفوس هو  
عن الحركات فكل متحرك متحرك من غير عكس **المحلل**

**مما يحفظ**

اعلم ان كل شئ له تدخل على السابغ بل على المبتدئ فيقال جاء العذير مع السلطان بقتل العكس ثم تروى

**في الملك والمهني**

الملك من السور بانزل قبل الهجرة والمدني بانزل بعد هجرته انزل بالمدينة اذ في سفره  
نفس على هذا القربى في سورة المائدة ثم نفس العاقبة لاس كمال الورد ربه

**في الكلام النفسي**

فاذا عبر عن الكلام النفسي بالعربية فقد ان وبالسريانية فاجعل وبالعبية  
فنعانية والاضلوف في العبارات دون المتقى ثم الرسا الكلام النفسي لاس كمال الورد ربه

**في صلوة الجسادة**

والبداية بالنسبة ثم بالصلوة سنة ولا يستغفر للصبي ولكن يقول اللهم اجعل لنا  
فرطا واجعل لنا اجرا وزخرا واجعل لنا شافعا مستغفرا في العادة



**الاشاعة المعترزة الغدرة الحنابلة الخيرية**

قال الصوفي في شرح له من الج لطفوا في انزال الغالب في النافعة  
الاشاعة والغالب في الحفيفة المعترزة والغالب في المالكية الغدرة  
والغالب في الحنابلة الخيرية والحنوية هم الجعية على احد محمد  
بشرنا في كتاب الملل والنحل في الرسالة المعولة للكلام النفي لابن كمال الورور رحمه

**في لفظ الرزنيق**

عن ثعلب ليس رزنيق من كلام العرب ومعناه على بقوله المعانة ملح ودهن  
كذا في المعنى وقيل الرزنيق معناه الرزني وزند كقاس ذكر الذي ظهر في زمان  
قباء وياح الفروج فقتله انوشروان كذا في الحاشية المقتلة عن الفاضل  
الزيف على شرح المصنف ويزعم انه معرب رزنيق اي دين المذاق فقد ابد  
لفظا ومعنى وانما اختص الرزنيق من بين اصناف الكفر لانه مشهور بتخلف  
المعروف فلذلك قال الشاعر كاشي معوف في بيت رزنيق منر الخلاه للسلوك

**التفاعل قد يكون للتكلف**

صفة التفاعل قد يكون للتكلف نحو تجاهل اي اظهر الجمل ففقد واحال انه متف عنه  
والفرق بين التكلف في هذا الباب وبينه في باب تفعل ان في المتحج وجوبه في نفسه  
بحاف الجاهل وصيغة التفعل قد يكون للتكلف نحو خج اي تكلف الخج اوله خاذا  
انفا على اصل الفعل فتسمى اي اخذته زيادة وللدلالة على ان الفاعل جاب نحو تكلف  
اي جاب الماكود وللدلالة على حصول اصل الفعل مرة بعد مرة نحو جرعته اي شربه جاعة  
بعد جاعة نحو والتكلف نحو تكبر اي طلب ان يكون كبيراً

سعد الدين

قال ابن  
السيوطي

**يقراء في اول المحرم**

قال النبي عليه السلام في صحيح البخاري من قرأ هذا الدعاء في اول شهر المحرم اخذ الله  
تعالى من جميع ابله يا من احرقت الى المحرم صدق حسنة

**الدعاء**

بسم الله الرحمن الرحيم اللهم انت ابد القديم اتى الكريم احنان المسان وهذه  
سنة جديدة استنك فيهما العصمة من الشيطان الرجيم والعدو على هذه النفس  
الذمارة بالسوء والاه شتغال بما يقربني اليك يا ذا الجلال والاله اكرام برحمتك يا ارحم

**الراجح في فاية عظيمة يقراء في يوم عاشوراء**

قال الشيخ الكبير المشهور بشهاب الدين السهروردي ان كل احد يوفق يوم عاشوراء  
لقراءة هذا الدعاء عشر مرات فليشر يا من لم يفتد في تلك السنه وكان الموت  
مقدرا له صدق الله تع غر قرائته ولم يوفق له والدعا الشريف هذا

بسم الله الرحمن الرحيم سبحان الله مله المبدان ومنتهى العلم وبلغ الرضى وزنة  
العرش له ملجا وله منيا الله الاله سبحانه الله عدد الشفع والوتر وعدد قوس كرامة  
النات برحمته استغيت له حوله وله قوة الاله بالله العلي العظيم وهو حسبي ونعم الوكيل  
نعم المولى ونعم النصير وصلى الله على سيدنا محمد وآله اجمعين نقله شرع الاسلام

**في الرهن**

فليس للمرهمن ان ينتفع بالرهن له باستخدام وله بسكنى وله لبس الاله ان يادون  
له المالك له منزله حتى يحبس دونه الاله شفاع والى له ان ينتفع الاله بتسليط من الرهن

**الاعا**

اللهم ان اسألك بكل اسم سميت به نفسك وانزلته في كتابك او اعلنته احد من عبائك  
او استأثرت به في علم غيبك دعاء جامع كان يدعو به النبي صلى الله عليه وسلم



**إذا استهل المولود**

ومن استهل بعد الولادة ستي وغسل وصلى عليه لقوله عليه السلام إذا استهل المولود صلى عليه وإن لم يستهل لم يصل عليه وله الاستحالة وله الحيات فيتحقق في حق سنة المولى ومن لم يستهل أدهج في خروجه كرامة لبني آدم عليه السلام ولم يصل عليه لأروينا ويصل في عيد الظاهر من الرواية لا يفتن فيه

**من الهداية**

ولما أجمع في رمضان ولم ينو الصوم من الليل ثم أكل عامداً أو شرباً أو طبع ففعله القضاء دفع الكفارة عن صاحبه حنفية **برج** وقاله أن افطر قبل الزوال فعليه الكفارة وإن افطر بعد الزوال فعليه القضاء كذا الكفارة **بنا** **برج**

**في اليمين**

وكذا إذا قال إن فعلت فهو يهودي أو نصراي أو كافركين عينا لا مذ لا جعل علما على الكفر فقد اعتقه وأجبا له مشايخ وقد أكره القول بوجوبه لغيره يجعله عينا كما تقول في تحريم الأكل **فصل في الهداية في الإيمان**

وعند الشافعي لا يكون يمينا لئنه على الفعل وهو معينه فصار كالوقال إن فعلت كذا فإنا زان ونحوه ولنا ما زوى عن ابن عباس رضي الله عنه قال من حلف بالتهود أو التنصر فهو يمين وله أنه إذا جعل ذلك الفعل علما على الكفر والكفر حرام بجميع أعلامه فقد اعتقه وأجبا له مشايخ **لا** تحريم الشيء إيجابه منه ومنه

صار كلامه عبادة غير الإيجاب والشرط لا يقع واجبا لذاته علم أن قصده أن يكون واجبا لغيره والواجب لغيره لا بد له من موجب وليس ذاك إلا اليمين بالله تعالى فله المأذون ونحوه لا يترجم الكفر به بحال السقوط والنسخ فلم يكن نظيره هتك حرمة الاسم فلم يكن يمينا **من الهداية شرح الهداية**

**الإيمان ثلثة**

وهي الإيمان بالله تعالى ثلثة أصناف فحلفه على فعل أو ترك ما ضابطا حال فغيره في قوله فحلفه عما عدا غرس يعني اليمين الغرس هي الحلف على إثبات شيء أو نفيه في الماضي مثل قوله والله لقد فعلت كذا وهو يعلم أنه لم يفعل أو والله ما فعلت كذا وهو يعلم أنه فعله **يا نعم** به لقوله صلى الله عليه وسلم من حلف كاذبا أدخل الله تعالى النار **سعي** غرسا لئنه يمين صاحب في النار ذكنا أنه في وهو ضابط لغرسه **يعني** برمي أنزله بواحد الله بها صاحبها لقوله تعالى لا يواخذ الله باللغو في أيمانكم وعلى آت أي حلفه على فعل آت أو ترك آت **تسعة** كالرحمن والرحيم وأنتي فإله سمعها عبارة عن لفظ دال على الذات وجميع أسماء الله تعالى في ذلك سر أعارف الناس الحلف به أو لم يتعارف هو الظاهر من مذهب أصحابنا وهو الصحيح **لأن** الإيمان باسم الله تعالى ثبت بقوله صلى الله عليه وسلم من كان حالفا فليحلف بالله أو لينذر



واكلف بآثار اسماء حلف بالله وبأنثى بالنسب او بدلالة له برام في الوفاء  
وقال بعض اصحابنا كل اسم يسمى به غير الله كالحكم والعلم والقادر وان اراد به  
بمعناه فهو يمين واذلة فله وعقابه المراد من الصفة ههنا معنى المصدر لما اطلق  
عليه اهل النحاة لا يقال الله العزة الله الرحمة تعلم ان ملكه

### الطريق خاص وعام

اعلم ان الطريق ينقسم الى قسمين احدهما خاص وهو يخص بواحد او اكثر ويكون  
له مدخل له مخرج كما ذكرنا في بحث الرواية المستطيلة والآخر طريق عام وهو  
يخص بواحد شارح الجملة وهو يكون المرور فيه اكثر اهل الجملة وقد يكون  
لغيره ايضا وهذا ما قال في الشارح وفي سجد جملة على اهلها كما لو وجد في شارع الجملة  
والآخر شارح الى عظم وهو يكون مبدور جميع الطوائف فيه على السوية كالطريق  
الواسعة في الاله سواق وخارج البلدان وهذا ما قال في الهداية ومن وجد في الشارع  
والشارح الى عظم فله قسامة فيه هكذا يجب ان يعلم هذا المقام حتى تنفع النجاة  
وتعمل الاله وهام شرح غزاله كلام

### باب كمال في القسامة

وفي سوق مملوك على المالك هذا عندنا خيفة ومخدر عهدها الله وعندنا يوفى  
على السكان وفي غير مملوك والشارح الى عظم له بدنه هذا القيد المذكور في الهداية  
وعينه لانه اذا كان في شارع الجملة يتكف على اهلها كما لو وجد في شارع الجملة  
والمراد من طريق الجملة وشارعها ما عوا خاص باهلها كما هو الظاهر من البديح

حيث قال ومنها اي ومن شرائط وجوب القسامة والدية ان يكون  
الموضع الذي وجد فيه القاتل ملكا له حيا وفي يد احد يد اخفوض  
وان كان في يد احد يد العموم لا يد بخصوص وهو ان يكون النصف فيه  
لعمامة المسلمين لا لواحد منهم وله الجماعة فيكون لا يجب القسامة  
وله الدية على احد اصلاح ايضا للفصل الشهم بان كمال الوزير

### الله اكبر

الله اكبر معناه قيل الله اكبر فوضع الفعل موضع فاعيل وذلك في العتبة  
كثير وقيل معناه الله اكبر من كل شيء وفيه نظر وقيل معناه الله اكبر من  
سيدك كنه كبرائه مخفف من لوضوح معناه وله كمال له فعل وافعل  
والله خبار له يتكبر اخفف منها وقيل معناه الله اكبر كبير قال ابو بكر عوام الناس  
يعتقدون ان الله اكبر وكان ابو العباس يقول الله اكبر الله اكبر بفتح الراء  
وكنج بفتح الهمزة مع مرفوعا غير موجب في مقامه كقولهم في على الصلوة  
حتى على الصلوة قالوا له صل فيه الله اكبر الله اكبر بتسكين الراء فقلت  
نقطة الاله لف من الله سبحانه ونع الى الراء هذا قول الهروي فيما حكاه  
وهو كما تراه جامع الامور

### في المحصر

المحصر على ثلثة اقسام محصر عقلي كحصر العدد والزوجة وحصر وقوفي  
كحصر الكلمة على الهمزة والفعل واحرف وحصر جعل كحصر الرسالة على مقعده وثلث  
مقالات وخاتمة ذكر صاحب ملتقى الابحار



**في الصلح**  
 وذكر في المحيط ولو كان لرجل على رجل كرضية فصالحه عن ذلك  
 على عشرة سداد فان قبض العشرة قبل ان يفرق جاز وان لم  
 يفرق قبل القبض بطل وان قبض خمسة فبقية خمسة ونفقا  
 صح الصلح في النصف وبطل في النصف من المنة

**ايضا في الصلح**

ذكر الفقيه ابوالليث رحمه في صلح المبطل الصلح غير المعلوم على المعلوم جائز  
 ولهذا يشك من يجوز على مجهول باطل وكذا من معلوم على مجهول ويجوز  
 على معلوم جائز وذلك ان شرطه في داره نصيبا مجهولا فصالحه على درهم  
 معلوم جاز له من الصلح لقطع الخصومة والبراءة عن المجهول جازة هكذا  
 ذكر في باب الصلح في الدماء والرضاي وفي صلح منادى الرضا  
 الصلح غير انه عيان المجهول على مال معلوم له يجوز عليه الصلح غير الحق  
 المجهول لا يخاف له لانه سقاط دون الاعيان وذكر طهري الدين المذهب  
 في شروطه اذا صلح اذا صلح احد العدة الباقي من التركة وفيها  
 وعقار وعروض وحيوان واسعة والمطعم لا يبيد ما هي وجميعها في يد  
 المدعي عليه جاز الصلح عند اخطائه فالتساقط بناء على ان لا يبرأ عن الحق  
 المجهول جاز عينا وعند له يجوز وقال ابو القاسم الصغار انه يبرأ من  
 المجهول جاز واما الصلح غير انه عيان المجهول له يبيد له في معنى البيع  
 وهو عليك لعينه اياهم ولا من التركة له يخلو عن دين فلو جاز هذا

الى ملكك الدين من غير من عليه الدين والله لا يجوز ولكن الله صح ان هذا الصلح  
 يجوز واما ان يكون مانعة من اجاز اذا كانت مانعة من التسليم اما ان يكون  
 بنفسها فلا يكون مانعة ومنها غير مانعة له من التركة في ايديهم فوقع له  
 عن التسليم واما قوله ان التركة له يخلو عن دين قلنا هذا وهم وبه لا يثبت  
 الفساد اذ لو اعتبر الوهم ما صح العقد في العالم وذكر في صلح الجامع في القناوي  
 في مسائل الواقعة اذا ادعى حقا في دار في يد الورثة فصالحه احدهم على  
 ان يكون خاصة جاز قال وهذا دليل على جواز البيع في المهر بلفظ الصلح  
 فصول عمادي

**في البيع الوفاء**

واختلف في البيع الذي يسميه الناس بيع الوفاء او بيع اجاز قال الترمذي  
 منهم السيد الامام ابو شجاع والقاضي الامام ابو حنيفة السعد رحمه الله كل الرهن  
 له يملك المشتري ويضمن المشتري ما اكل من ثمره فلا يباح له ان يتفلق وله ان يبرأ  
 ان ان اباحه المالك ويسقط الدين له ان كان به وفاء الدين فلا يضمن الرادة  
 اذا هلكت له بصنعه وللبيع ان يبرأ اذا اقبض الدين والبيع ان العقد الذي  
 بينهما ان كان بلفظ البيع لا يكون رهنا ثم ينظر ان ذكر شرط الفسخ في البيع فقد  
 وان لم يذكر ذلك في البيع ونلفظ بلفظ البيع بشرط الوفاء او تلفظ بالبيع اجاز  
 وعندهما هذا البيع عبارة عن بيع غير لازم فذلك وان ذكر البيع من غير شرط  
 ثم ذكر الشرط على وجه المواعدة جاز البيع ويلزم الوفاء بالوعد ان المواعد قد يكون له  
 الحاجة للنس



اشياء خارجة عن الغرض

في البيع الفاسد

قال في الزرع المشهور بالملكين ولو باع ثلثه اى قطع غنم او ثوبا اشار اليه  
كل شاة او كل ذراع بيعهم فسد وهو على ثلثة اوجه بين جملة الال غنم  
ولم يبين جملة الثمن بان قال بعثتك منك هذا القطع وهو باية شاة كل شاة  
منها بعثة وفي هذا الوجه يجوز البيع اجماعا والثاني بين جملة الثمن  
ولم يبين عدد الال غنم بان قال بعثتك ففقد الال غنم بالفرد كل غنم  
بعثة وفي هذا الوجه يجوز البيع ايضا والثالث لم يبين جملة الثمن ولا جملة  
الغنم انما يبين حصص كل غنم بان قال بعثتك هذا القطع كل شاة منها بعثة  
فدام وفي هذا الوجه لا يجوز البيع اصلا الا ان يعلم عدد الغنم في المجلس  
فتقلب جائزا عند المشتري بالخيار وان شاء اخذ به بما ظهر من الثمن  
وان شاء ترك وعندهما هذا العقد جائز من الحقائق

في خدائيب والفدق

قوله وان كان عبدا فخذ اربعون على ما عرفت من ان الرق مؤثر في تنصيف  
النعمة والعقوبة فاذا قلنا ان خدائبا مؤثر فلنا ان خد العبد اربعون  
ومن قال خد اربعون قال خد العبد عشرون **قوله** ومن اقر برب الخمر والسكر  
بفحمين وهو غير الرطب اذا استتم رجوع لم يجد له نه خالص خاتمة ثمانين  
وله مكس له في الرجوع عنه فيقبل ولا يقع ضم سببه له ان اقر به بالكر من غير  
الخمر لا في حارسه ولا يعتبر اقرار الكدان كما سياتي او بعده ولا يعتبر  
للتقادم فلا يوجد ببيع الرجوع عنه **قوله** وثبت الزب بزيادة الشاهد

وبالقرار

وبالقرار مرة واحدة وعلى ابي يوسف رحمه الله يترط الال قرار مرتين **قوله** يستبينها  
هناك اى سبب هذه المسئلة في الهادان وله تقبل فيه شهادة النساء مع ان  
وله تعلم في ذلك خلافا لانه فيها شبهة البدلية لقوله تعالى فان لم يكونا رجلين فرجل  
وامرأان فاعتبرا عند الرجلين ولم يرد به حقيقة باله حاجته لانه لو شهدنا  
مع رجل مع امكان رجلين مع اجماعا وفيه ثمة الضلال بقوله تعالى ان تفضل احدكما  
فتذكر احدكما الاخرى اى تزل سياها **باب حه الفدق** تقدم وجه المناسبة  
بينه وبين ما قبل وما بعده والفدق لغة الرمي بالشئ وفي الزرع الرمي بالزنا وهو  
من اكبار باجماع الامة قال الله تعالى ان الذين يرمون المحصنات العاقلات المومنات  
في الدنيا والخرة ولهم عذاب عظيم وقال النبي صلى الله عليه وسلم اجنبوا البيع  
الموقفات قيل وما هن يا رسول الله قال الزك باله والسحر وقتل النفس التي حقت  
واكل الربوا واكل مال اليتيم والنكاح يوم الارحاف وقذف المحصنات المومنات العاقلات  
متفق عليه وعنه صلى الله عليه وسلم من اقام الصلوة المحس واجتنب البيع اكبار  
نودي يوم القيمة ليخل اجنته من اى ابواب الجنة شاء وذكر انها قذف المحصنات المومنات  
ونقل الحديث باله حاج مستند الى قوله تعالى الذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا برجة  
شهاد فاجلدوه مائة من جلده وله تقبل لهم شهادة اباء والمراد الرمي بالزنا حتى لو اقر به سائر الناس  
غيره لا يجب ائخذل التعزير وفي النص اشارة اليه اى الى ان المراد الزنا وهو اشتراط اربعة  
من الشهود يتردد عليها بما راها به ليظهر به صدقه فيما راها به وله شئ يتوقف شيعته  
بالشهادة على شهادة اربعة الال الزنا ثبت وجوب جلد القاذف للتحقق به لانه حديث  
للقطع بالفاء القاذف وهو صفة الال نوبة واستقله لرفع عار ما نسب اليه بالاسان  
بحيث لا يتوقف فله على ثبوت اهلية الاجتهاد

ان الله امر به الزنا



**باب** شروط الصلوة وفرايضها وغيرها من السنن والواجبات  
وفيه شروط الوضوء واحكامه من الواجبات وغيرها وشروط الصلوة  
ثلاثية **١** الوضوء بالماء المطلق واليتم بالتراب عند عدم الماء **٢** طهارة  
الشخص غير النجاسة الغليظة والخفيفة **٣** طهارة المكان الذي يصلي فيه  
**٤** طهارة البدن من النجس والبرص والفايط واشباح **٥** ستر العورة  
عن الرجل من المرأة الى الركبة والنساء كلها عورة الى وجهها وكفيها  
والامثلة للرجل الى طهرها وبطنها **٦** استقبال القبلة **٧** النية  
ومعرفة اوقات في الصلوة الخمس ومن ترك شيئاً من هذه الشروط  
الثمانية لم يقع صلوة سواء كان ساهياً او عامداً **باب** اركان  
الصلوة وهي جمع ركن وهو الفرض ستة **١** تكبيرة الافتتاح **٢** القيام  
**٣** قراءة القرآن العظيم ما يثبت **٤** الركوع **٥** والسجدة **٦** القعدة الأخيرة  
مقدار الشتر ومن ترك شيئاً من هذه الستة استأنف الصلوة  
**باب** ما يجب في الصلوة وهي سبعة **١** تعيين قراءة الفاتحة وغيرها  
شيئاً من القرآن العظيم في الركعتين الأولى **٢** قعدة الأولى **٣** قراءة الشتر  
في القعدة الأخيرة **٤** جهر القرآن العظيم فيما عدا مخافة القرآن العظيم  
في موضع الشتر **٥** القنوت في الوتر **٦** تعديل الركوع **٧** ومن ترك شيئاً  
من هذه السبعة ساهياً لم يلزم عليه سجدة الهروا **٨** ان كان عامداً لم يجب  
عليه شيء ولكن يكون صلوة على نقصان **باب** سنن الصلوة  
وهي اربع عشرة ارفع اليدين مع التكبير حتى يجازي ابراميه عند تحتي  
اذنية **٢** وضع اليمنى على اليسرى تحت سترته **٣** انشأ الله تعالى **٤** التقوى

**٥** التسمية **٦** النامين **٧** التسبيح **٨** التحميد **٩** تسبيحات الركوع **١٠** تسبيح السجدة **١١**  
قراءة التشهد في القعدة الأولى **١٢** قراءة الفاتحة في الركعتين الأولى **١٣**  
**١٤** تكبيرات الركوع والسجدة غير تكبير الافتتاح **١٥** التسليم ومن ترك شيئاً  
من هذه السنن المتكثرة لم يلزم شيء **١٦** ان كان عامداً او ساهياً انه يكون  
مسيئاً **باب** ما يستحب في الصلوة وهي خمسة وعشرون **١** نظر المصل  
في القيام الى موضع السجدة **٢** نظر في الركوع الى قدميه **٣** نظر في السجدة  
الى القعدة **٤** في القعدة الى محله **٥** في السلام الى منكبيه **٦** قراءة القرآن العظيم  
مقدار ثلث ايات سوى الفاتحة **٧** تكبير المأموم سراً بلهجة **٨** وضع اليدين  
على الركبة مع تفتيح الاصابع **٩** بسط ظهره **١٠** تسوية الرأس من التسبيح **١١** اذا  
اراد السجدة يضع يديه على ركبتيه على الارض ويكون السجدة بين كفيه **١٢** يدها بانه  
في السجدة **١٣** يضع وجهه في السجدة بعد الفاتحة ويكره باحد يدها ويكره عمامة بله  
**١٤** يرفع يديه **١٥** يجافي بطنه عن فخذه **١٦** يوجه رجله نحو القبلة **١٧** ان يستحب  
فيه ثلثة تأمل ان يرفع رأسه مكبراً **١٨** ان يرفع ركبتيه بعد رفع يديه من الركعة الثانية  
**١٩** اذا فرغ من السجدة الثانية افتدس رجله اليسرى وطس عليها **٢٠** نصب  
بمناه ووضع رأس اصابع رجله نحو القبلة **٢١** وضع يديه على فخذه من فخذه  
الى اصابع **٢٢** بسط اصابعه **٢٣** ويحضر قلبه ويصلي على النبي صلى الله عليه وسلم **٢٤**  
ان يسلم على يمينه ثم على يساره اذا فرغ من هوداه وماسوى هوداه **٢٥**  
مثل مسح الوجه بعد السلام والادعية والصلوة والحمد والثناء والتسبيح  
فان ترك شيئاً من هؤلاء لم يلزم عليه شيء وله يكون مسياً ولكن من حفظ



ويعمل به تقطعا له مراتب فله اجر عظيم وثواب كبير ومراعاة لطيف  
**باب** ما يكره في الصلوة وهي عشرة **١** التزنج بده عند **٢** تعدد الصلوة  
 باليد **٣** افذاش ذراعيه **٤** النفاة عينيه **٥** تغيض عينيه **٦** لا يترك في الصلوة  
**٧** تغليب الحصى من موضع السجدة **٨** اجبا **٩** التخطي **١٠** التشاوب فيه **١١**  
 عبت شئ من ثوبه وبدنه وشعره **١٢** اذا كان في المجدد **١٣** كاعده لا يقدر وحده  
 وفي الصف فرجة وذلك كل ما كرهه فينبغي ان يحجب عنها حتى لا يكون مبيها  
**باب** ما يفسد الصلوة وهي اربعة عشر **١** التخطي **٢** بده عذر في الصلوة **٣** جواب  
 العاطس بمرحك الله **٤** افشاء المصلي على غير امامه **٥** كماله آله الآله ان اراد به  
 جوابا وان اراد به اعلم ما لم يفسد **٦** كثاف العورة في الصلوة **٧** ارتفاع البكاء  
 مزجج او مصيبة **٨** وذكر الجنة والنار **٩** رد السلام بيده او لسانه **١٠** التاوه  
 والانهي **١١** العمل الكسبة **١٢** التكلم **١٣** السب **١٤** القهقهة **١٥** الدعاء بما يشبه كلام الناس  
 فلهذا كلها تقيد الصلوة سواء كان عامدا او ناسيا يجب عليه عادة **باب**  
 فرائض الوضوء وهي اربعة **١** غسل الوجه **٢** غسل اليدين مع المصافحة **٣** غسل الرجلين  
**٤** مسح الرأس **٥** غسل الرجلين مع الكعبين فان ترك شيئا واحدا لم يجز  
 صلوة فانه صلي اعاد كلها **باب** سنن الوضوء وهي عشرة **١** شمية الله في  
 في ابتداء الوضوء **٢** غسل اليدين قبل ادخالهما الوعاء **٣** السواك **٤** المضمضة  
**٥** الاستنشاق **٦** مسح اليدين بما الرأس **٧** تحليل الحية باله مبالغ **٨** تكرير  
 الغسل **٩** الاستنجا بالماء عند جروحه **١٠** الاستنجا بالحجر والمدر واليقوع

قبل الماء **باب** ما يستحب في الوضوء وهي ستة **١** النية **٢** الموالاة **٣** البداية  
 بماء منه **٤** مراعات الترتيب **٥** استيعاب جميع الرأس **٦** البداية  
 بماء الله تحبه **باب** ادب الوضوء وهي ستة **١** ترك الكلام سوا  
 الدعوية التي ينبغي بها عند غسل كل عضو **٢** المضمضة والاشماتق بين  
**٣** الا متقاط بيده اليسرى **٤** من العورة بعد الاستنجا في بيت اخوة **٥** ترك  
**٦** استقبال القبلة واستنباذها في اخوة **٧** ترك استقبال عين الشمس  
 والقر واستنباذها في البداية **باب** نوافل الوضوء وهي ستة **١**  
**٢** تحليل اصابع اليد والرجل **٣** ذكر الله عند غسل كل عضو **٤** مسح  
 ريشات الماء على السراويل **٥** غسل الفرج بعد الاستنجا **٦** غسل اليد بعد مسح على  
**باب** كراهة الوضوء وهي ستة **١** تقفيف الماء على الوجه من شدة **٢**  
**٣** الا متقاط في الماء **٤** المضمضة والاشماتق بين اليسرى **٥** الكلام عند الاستنجا  
**٦** لقاء البزاق في البول والغائط **٧** النظر الى العورة في بيت اخوة **باب**  
 منهيته الوضوء وهي ستة **١** اكرض ثلثة اقطار **٢** غسل اربعة  
 باكثر من ثلث مرات او اقل **٣** المسح على الرجلين باليمين **٤** كشف العورة عند الوضوء  
 الا استنجا بيده اليمنى **٥** لقاء البول والغائط في الماء فهذا كله منهي  
 في الوضوء **باب** نوافل الوضوء وهي ستة **١** كلما خرج من السبيل  
 ومن غير السبيل غير البزاق والاشماتق **٢** الا متقاط **٣** الا يخرج من اليمين واليسرى  
 التي تملأ الفم **٤** النفس مستندا او منكنا او مضطجعا **٥** القهقهة في الصلوة  
 الجنون **٦** الا غدا **باب** فرائض الغسل وهي ثلثة **١** المضمضة **٢** الاستنشاق



٣ غسل سائر أعضائه جميعاً **باب** سن الغسل وهي سنة ١  
 ان يمسح بغسل يديه ٢ ان يغسل فرجه ٣ ان يزيل النجاسة ان كان على يديه  
 ٤ ان يتوضوء وضوء الصلوة ٥ ان يغتسل الماء على سائر جسده ثلثاً ٦  
 ان يغسل رجله بعد الفراغ من غسل جميع أعضائه **باب** المصحة الموجبة  
 للغسل وهي على نوعين الأول حقيقي كاتزال المني على وجه الدفء والزهوة **الثاني**  
 والمرأة في حال النعم والبقعة الثاني حكمي استيقظ فوجد في ثيابه شيئاً  
 أو ميا فحجم عليه بالغسل احتياطاً **باب** الغسل المستوفى عند حصة حنفية  
 أربعة الأول غسل الجمعة الثاني غسل العيدين الثالث غسل الوقوف بعرفة  
 الرابع غسل الأضحية

### في أنواع القبض بالرد

ولو قبض المشتري ببيع باذن البائع ثم أودعه عند مالك فهو على البائع  
 له ارتفاع القبض بالرد لعدم الملك لمنه لا بغير

### في انقضاء البيع بالهلك

فان قبض المشتري فملك في يده في مدة الخيار ضمن قيمة له ففانقذ البيع بالهلك  
 لأنه كان موقوفاً وله نقاذ بدون الحرج فبقى مقبوضاً في يده على وجه الشراء فيه  
 القيمة ولو هلك في يده البائع هلك عليه وانقضى البيع وله شيء على المشتري

فاني البيع المطلق **درر شرح**

فبقوله عند المشتري أنه لو هلك في يده البائع ينفسخ البيع **باب** فاني البيع المطلق  
 فاني البيع المطلق

### في دعوى الدين من الوارث

رجل مات فخا رجل ثم أحضر ابنه وأدعى أن له على أبيه ألف درهم وقد توفي  
 ولي عليه الف درهم قالوا ينبغي للقاضي ان يسأل المني عليه هل مات ابوك  
 ان قال نعم مع يسأله عن دعوى المال فان أقر الوارث بالدين على مورثه  
 صح أقراء فان كذبه سائر الورثة ذكر في الكتاب أنه يؤخذ كل الدين فنصب  
 هذا الوارث وانكر هذا الوارث الدين على أبيه وأقام المني بينة يقضي بالدين  
 ويستوفي من جميع الورثة لأنه نصيب هذا الوارث له من القضا على أحد الورثة يكون  
 قضاء على الكل **كذا وجدت في موضعه**

### في ادعى الدين على الميت

رجل مات في بلد وله ورثة في بلد آخر فخا رجل فادعى على الميت ديناً واراد ان  
 دينه على الميت وطلب من القاضي ان ينصب وصياً فادعى اقام المني للميت  
 حتى يقيم عليه البينة ان كان الوارث غائباً غيبة منقطعة نصيب القاضي وصياً  
 فاذا اقام المني بينة قضى القاضي له بدينه وان لم يكن الغيبة منقطعة له  
 القاضي وصياً ولو كانت الورثة كباراً غيباً وله وارث صغير في المصداق  
 يجعل للصغير وكيله فيقيم المني البينة على الوكيل ويقضي القاضي له بدينه ويكون  
 ذلك قضاءً على جميع الورثة كما لو كان هذا الصغير كبيراً فافقر الوارث بالدين  
 على مورثه واراد الطالب ان يقيم البينة مع أقراءه ليكون حقه في صح الرد فالتفت  
 يقبل بينة على المقر ويقضه ويكون ذلك قضاءً على الكل وكذا لو ادعى على الوصي الميت فافقر  
 الوصي بالدين فادعى ان يقيم عليه البينة بالدين فله ذلك وقبلت بينة وكذا لو اقام البينة على الوكيل  
 بالخصومة بعد اقراره **على قاصد من دفع القضا**



**ما يتعلق باليمين**

اعلم ان اليمين نوعان نوع ما يعرفه اهل اللغة وهو ما يقصد به تعظيم المعصية  
ويستحق ذلك قسماً الا انهم لا يختصون ذلك بالله تعالى وفي الشرع هذا النوع  
من اليمين لا يكون اذ بالله والنوع الاخر الشرط والجراد وهو يمين عند الفقهاء  
لا فيها من معنى اليمين وهو المنع والى يجب ولكن اهل اللغة لا يعرفون ذلك  
اذ ليس فيه معنى التعظيم ايضاح لاسي حال في الله

**ايضا يتعلق بالحلف**

وهي نوعان يمين بالله تعالى او صفة ويمين بغيره فانه في شرعية الكتاب  
والسنة والجماع واليمين بغيره شريعة ايضاً وهو تعليق للشرط باليمين  
دخلت الدار فانت طالق او فانت حر او فلتكن اوعمة وما اشبه ذلك وهو  
يمين وضعاً وانما سمي يميناً عند الفقهاء لخصوص ما هو المقصود باليمين بالله تعالى  
وهو حمل على الشرط او المنع غير الشرط فكان يميناً معنى قوله حال

**في الامان ايضاً**

اليمين على الله اضرب يمين الغموس ويمين منعقد ويمين لغو فيمين الغموس  
هي الحلف على امر باض يستحق الذنب فيها سميت غموساً لانه يميناً فيها في  
فمنه اليمين يا ثم بها ولا كفارة فيها الا الاستغفار والتوبة خلافاً للنسائي  
على امر في اجابات واليمين المنعقدة الحلف على الامور المستقبل ان يفعل او لا  
فاذا اخذت في ذلك لزمته الكفارة لقوله تعالى ولكن يؤخذكم بما عقدتم اليمين  
ويمين اللغو الحلف على امر باض وهو يمين ان قال والله من غلظه فلهذا

نحو ان لا يؤخذ الله تعالى بها صاحبها لقوله تعالى لا يؤخذكم الله باللغو في ايمانكم  
قال ابن عباس هو ان يحلف الرجل على اليمين الكاذبة وهو يرى ان  
هذه اليمين صادق من اخلاصة

**قوله**

وهي ثلث لانه اليمين بالله اما ان يكون فيها مأخذة اوله فان  
كانت فاما ان يكون دينية فهي المنعقدة او اخروية فهي الغموس واليمين  
فهنا اللغو لانه نفس صاحبها في الله ثم في النار لقوله صلى الله عليه وسلم من حلف  
كاذباً ادخله الله النار

لولا ان

واللغو هو المطروح من الكلام كونه باطلاً يقال لغوا لفظاً اذا كان باطلاً  
ولغو اليمين ان يحلف الرجل بالله على شيء يظن انه صادق فيه وليس كذلك  
سواء كان الذي يحلف باطلاً او غير فليس له ان يميناً ولا كفارة هذا عند  
واما عندنا فنحن في ذلك فلفظ اليمين ما سبق اليه اللسان بله قصد الحلف  
نحوه والله والجراد من يمين زار

اليمين الغموس وهي ان يحلف الرجل على ما يعلم انه حلف به بقوله وسميت  
بالغموس لانه يميناً صاحبها في الله ثم من يمين زار

واللغو اسم محال يفيد يقال لغو اذا اتى شيء لا فائدة منه لولا ان



**في العمل**  
 الفعل عند أهل الكلام هو المهيئة المعارضة للمشي في غير بسبب التناثر أو لا  
 كالمهيئة الحاصلة للقاطع بسبب كونه قاطعاً وفي اصطلاح النفاة ما دل على معنى  
 مغتفر بأحد أدمنة الثلاثة كذا وحده

النسب لغة جعل كل شيء في مرتبة واصطلاحاً هو جعل الأشياء الكسب  
 بحيث يطلق على اسم الواحد ويكون لبعض أجزاء نسبة إلى البعض بالتقدم  
 والتأخر كذا وحده في موضعه

**في عدم الحث**  
 المديون إذا حلف ليوفي حق يوم كذا فغاب رب الدين فلم يجده ليوفيه حقه  
 لم يحث خبر الخلاصة

**في عدم الحث**  
 مديون قال لرب الدين ان لم افضك مالك ففديني حر فغاب رب الدين  
 قال لا يدفع الدين الى القاضي فاذا دفع لم يحث ويسيراً عن الدين لأن القاضي  
 نصب حكماً ناظر للمسلمين فيقبله القاضي نظراً للمخالف منه قاضياً

**قول** والعبدان أي سق غسل العبدان أي يوم النحر ويوم الفطر لما روي أن النبي  
 صلى الله عليه وسلم كان يغسل يوم عرفة ويوم النحر ويوم الفطر وأما حرام لأن النبي  
 عليه السلام اغسل له هلاله وعرفة لما روي ثمانية أنواع الغسل تسعة ثلثها

فرض

فرض غسل اجنبية وبأحصى والنفاس وواحد واجب وهو غسل الميت  
 وأربعة سنة وهي غسل المحجة والعبدان وعرفة وأما حرام وواحد  
 مستحب وهو غسل الجنين إذا أفاق والصبي إذا بلغ بالنسب وإن بلغ بالانحلال  
 وجب عليه الغسل والكافر إذا أسلم إذا لم يكن جنباً لم يغسل حتى أسلم  
 فلم يغسل حتى أسلم من العنابة

اعلم أن مدار أمور الدين متعلق بالاعتقادات والعلم المتكفل ببيانها  
 علم الكلام وبالآداب والعلم المتكفل ببيانها علم التصوف وبالعبادات  
 والمعاملات والزواجر والعلم المتكفل ببيانها علم الفقه المصطلح ثم العبادات  
 خاصة الصلوة والزكوة والصوم والحج واجتهاد فقه في كتب الفقه العبادات  
 على المعاملات والزواجر كقولها اهتم من غيرها أقول هكذا وقع في المصنف  
 وهو على إطلاقه فمنه نظرية في اجتهاد فقه العبادات وهو ليس بمعذور  
 على المعاملات كلها خبر العنابة

**في احوال النوم الذي ينقض الوضوء لا ينقض**

ونوم مضطج ونوم منكئ مستنداً الى الوازئ سقط له غير وجه القول فيه  
 ان احوال النائم ثلث عشر حالة نوم المضطج والمنكئ على أحد البيتين  
 والمستند والقاعد المترج والماد رجلية والمجس والمقبي شبه الكلب  
 والمائتي والراكب والقيام والراكب والساجد انا نوم المضطج فانه ينقض







**كلمة تارة** منصوب لما انصبها فهو على الطرفية او على قياس في مرة  
 في قولك ضربت تارة مرة وكلما حسب اذا كانت مجرورة بحرف الجر  
 مفتوحة والهاء في ساكنة ودرجا يكثر في ضرورة الشبهة وكلما **ايضا** نصب  
 على المصترية فانه من المفاعيل التي يجب حذف فعلها متلقيقا وعيا اي  
 ايضا اي رجوع رجوعا وكلما **لا** الباء الفراق ومنه قولهم لا بد من  
 كانه قيل له فراق منه ولا بد وان يكون الواو في مثله انا عاطفة على المقدر  
 اي لا بد ان يقع وان يكون او لتأكيد اللصوق بين اسم له وجه وصحى  
 لا بد له فراق وله عوض حصر على التلويح

**ذات مرة** منصوب على الطرفية طرف زمان مخدوف تقديره زمانا  
 ذات مرة واذا اضيف الى مذكر منه كمثل ذات يوم والى مؤنث يؤولت ذات  
 ليلية **سما** منصوب على الطرفية طرف زمان على جهة اصله وجدة وتبجيد  
**فضلا** منصوب على المصترية اي فضل فضلا **لما** منصوب على الطرفية لعند من جاز  
 الامكان اي احيانا كثيرة والتأكيد معنى الكثرة او منصوب على المصترية اي  
 كثيرا مع طرف زمان وبما كان المصاحبة منصوب على الطرفية وقد كثر معنى عند  
**وهل حرا** منصوب على افعال عند البصيرين اي يقال حرا وعلى المصترية عند الكثرة  
 معناه حرا او اصل هل عالم خال من الهم وهو كبح والقب والها للثنية خفيت  
 الالف لكثرة استعمال **لا** **جوه** اسم عند البصيرين بمعنى حقا واللام له زنة في  
 وعند الكوفيين فعل بمعنى كره ولا للرد **لا حالة** من اكمل في الخلق

وفيل

وفيل مصدر يفي فحار كذا يحول اليه وجهره مخدوف اي له حال موجودة  
**البينة** منصوب على المصترية اي ايت نقذاله من البينة ثبت وتحقيق **جميعا**  
 حال في اللفظ تأكيد في المعنى كانه قيل اهبطوا اليه اجمعين وكذا له بنية  
 اجتماعهم الهبوط في زمان واحد كقولك جاء جميعا **سما** **لما** **لما** **لما**  
**ايما حال يقتضي** اي مرفوع مستند وجهره يقتضي وما ذابدة **بنا** منصوب  
 على انه مفعول كبريات زاده رحمه الله

قال النبي عليه السلام كتب علي باب الحجة ثلثة اسطر الاول لا اله الا الله  
 والثاني امة منبئة ورب غفور الثالث وجها اعلمنا ما قد منا وآتينا  
 ما خلفنا قوله صلى الله عليه وسلم ظل المؤمن يوم القيامة صدقة موقرة

قال النبي صلى الله عليه وسلم استماع الملاء هي معصية واجلوس عليها فضي  
 والتلذذ بها كفر بالنعمة له ان صرف الجوارح الى غير خلق له كفر بسخة  
 الجوارح له شك لها فالواجب كل الواجب ان يحسب كيد له سبع لما دوى  
 غش النبي عليه السلام انه ادخل اصبعيه في اذنيه عند سماعه جامع الفتاوى

قال النبي صلى الله عليه وسلم من رفع راسه قبل الامام فخطب راسه كراس  
 الحمار صدق جيب الله



قال النبي صلى الله عليه وسلم مرات في طلب العلم قبل حصول المقصود بعث الله نوح  
لكان في قبره يعلمه الى يوم القيامة صدق جيباه

قال النبي عليه السلام من صلى الفجر بجماعة وحضر ساعة في المسجد حتى طلعت الشمس  
اعطاه الله نواب سبعين نبيا صدق رسول الله

قال النبي عليه السلام من قرأ آية في كتاب الله في مقام الميأس اعطاه الله نواب  
سبعين نبيا ومن نزل على اهل المقابر بخاتم النار ومن كفى في المقابر  
دخل الجنة صدق رسول الله

روى سالم عن ابي هريرة رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صام  
شهر رمضان ثم اتبع ستا من شرا فانما صام الدهر كله صدق جيباه

- يطالب العلم عليك حارس
- وغيرك راجل وانت فارس
- ويحشر الناس يوم القيمة عربا
- والعالم بنور العلم له بس
- ويوضع لكل نبي سيار
- والعالم تحت ظل العرش جالس
- تركت النور ربي في الليالي
- له كل رضاك يا مولى الموالي
- فعرفني الى تحصيل علم
- وبلغني الى اقصى المعالي

**التبهيات اربعة**

التبهيات اربعة الاول تشبيه المعقول بالحس تشبيه العلم الى البحر الثاني  
تشبيه المعقول الى المعقول تشبيه العلم الى الحيوة الثالث تشبيه الحس  
بالحس تشبيه حد المحس الى الورد والرابع تشبيه الحس الى المعقول  
تشبيه النور الى العلم كنا وجده في موصف

**لطيف**

راى من الطرفاء امرأة مدنية حسنا فقال وزيناها للناظرى وقالت  
المرأة وحفظناها من كل شيطان رجيم ثم قال الرجل لعنة الله عليك فقالت  
للكر مثل حظ اله نبيس

**في احوال مثل**

رجل اشترى دارا وسكنها سنة ثم استحقها سقى قبل مجي على كز  
اجل مثل وقال له لانه سكنها بجل الملك نقل من مجمع الفتاوى

**في استحقاق الاجرة**

رجل اشترى قطنا او غيره للقر فقز لمة المرأة باذنه او بعيد اذنه كل ذلك  
للزوجة لانه هذا من حلة خدمة البيت فكانت للزوج من الفتاوى

دع احرم من الدنيا وطول العيش له تطع • فله جمع المال فله ندى المرح •  
فقد كل دى حرم غنى كل من يقنع • فان الرزق مقسوم وسر الطع لا ينفع



رجل وطى امرأته في حالة الحيض او كان يوم الدور ويعطى دينار صدقة  
ويعض عليه خمس وعشرين سوطا وان وطى في آخر حيض نصف دينار  
ويعض عليه اثني عشر سوطا فمن اخلاصه

**في النية بعد صلوة الجمعة**

فيل يزي النية لا الظهر فقسقط بصلوة الجمعة وقيل يزي الظهر لا  
الظهر لو سقط بالجمعة يصير هذا نقلاً عن النفل يؤدي بنية الفرض والجمعة  
فرضاً وقيل يزي ظهر يوم وقيل يزي اخ ظهر عليه والاحسن هو انه لا يلزم  
الجمعة فعليه الظهر وان جازت اجازة الاربعة عن ظهر فات كذا في القنية وما مع

اذا تزوج المسلم كتابته ليس اجبارها على الغسل ولا ان يمسح بها عن الخروج  
الى الكنائس جوابه  
**شروط الصلوة ست**

**شروط الصلوة ست** الطهارة من نجاسة الحكمية والحقيقية وطهارة الثياب  
وسرا العدة واستقبال القبلة والنية والوقت واكمال الصلوة اربعة  
القيام والقراءة والركوع والسجود والقفدة اربعة فرض في الفرض  
واما تكبيرة الافتتاح فهي شرط غننا وليس بركن حتى يوسى على الطهارة اربعة



يا رب ما هذه البطاقة مع هذه السمات فيقول انت لا تعلم  
 حق وضع السمات في كفة والبطاقة في كفة فطاشت السمات  
 وتعلت البطاقة ولا يثقل مع اسم الله شئ وقال ما من شئ يوضع في  
 الميزان يوم القيامة أثقل من الخلق الحسن وقال من قطي لأخيه  
 المسلم حاجة كتبت واقفا عند قبره فإن رجح والا شفت له  
 وقال تنصب الميزان يوم القيامة فيؤتي بأهل الصلاة فيؤثرون أجورهم  
 بالموازين ويؤتي بأهل الصيام فيؤثرون أجورهم بالموازين ويؤتي  
 بأهل الحج فيؤثرون أجورهم بالموازين ويؤتي أهل البلاء فلا ينصب  
 لهم ميزان ولا ينشد لهم ديوان ويجب عليهم الأجر حسب ما يغير  
 حسابهم حتى ينجي أهل العافية إنهم لو كانوا في الدنيا تقدر  
 أجسامهم بالمقارضة لما سرون لأهل البلاء من الفضل  
 وجا' أنا أهل الجنة على قامة آدم عليه السلام سفين ذراعاً على  
 سن عيسى بن مريم عليه السلام ثلاث وثلاثين سنة على حسن يوسف  
 عليه السلام على نفقة داود عليه السلام على خلق محمد ~~صلى الله عليه وسلم~~ عليه  
 الصلاة والسلام وعليهم جميعين وقال إذا سكن أهل  
 الجنة في الجنة بعث الله الروح الأمين يقول يا أهل الجنة  
 إن ربكم يقر لكم السلام ويأمركم أن تنزروا ربكم على فناء الجنة  
 التي تترابها المك وحسبها الياقوت والدر وشجرها الذهب  
 وورقها الزمرد فخرجون ثم يأمر الله تعالى داود عليه السلام فبصر  
 صوته بذكر الزبور ثم توضع مائدة الخلد أوسع ما بين المشرق  
 والمغرب فيقول الله تعالى اطعموا أوليائي ويلقوا عليهم شهوة  
 سبعين طعماً ما يأكلون ثم يقول الله تعالى ما كانوا في الجنة



بما لم يخطر على بالهم ثم يقول استقوا اوليائي فيقولون بالرحيق المختوم  
 فيشربون ثم يقولون اكسوم فترفع شجرة ورقها الحلال فيلبي كل واحد منهم  
 سبع مائة حلة لا ريب فيها بعضنا ثم ينادي يا اولياء الله صلوا  
 على ما وعدكم ربكم شيئا فيقولون لا الا انظر الى وجه الله تعالى فينتهي الى  
 لهم الرب سبحانه وتعالى فيخبرون له سجدا فيقول الله تعالى ارفعوا  
 رؤسكم فانها ليست بدار العمل انما هو دار الثواب فينظرون الى الله تعالى  
 ويقولون سبحانك ما عجبناك حق عبادك فيقول الله تعالى استغفركم  
 داري ومكنكم من جهنم فياذن الله للجنة ان تكلمن فيقولن طوبى  
 لمن سكتني وطوبى لمن خلدني فذلك قوله تعالى طوبى لهم وحسن  
 ما انعم الله عليهم ان يقولوا استغفر الله والله اعلم



فَاَوْفَىٰ إِلَى الْبَيْتِ الْمُقَدَّسِ رَشِيدُ

أَنْ أَرْحَلَ وَعَجَلُ بِالْمِيرِ طَلَبِي  
وَبَيْتُ خَيْرِ الرِّسَالِ أَنْكَ حَاضِرُ

وَأَشْهَرُ لِمُ الْأَعْلَامِ مَسْكِ وَفَهْمِي  
فَفِي طَرْفِي أَضْحَىٰ لِمُ الْقُدْسِ حَاضِرًا

وَكُلُّ مَبَارِكِ الْقُدْسِ لَاحَتْ وَحَلَّتِي  
فِي الْيَلَّةِ الْمَعْرَاجِ بُشْرًا لِّبَالِهِنَا

تَخَصَّصْتَ بِالْمَعْرَاجِ عَمَّ عَلَى كُلِّ لَيْلَتِي  
وَيَا صَخْرَةَ مِنْهَا تَرْتَمَى نَبِينَا

تَرَفَعْتَ بِقُدْرَةِ اللَّهِ عَمَّ كُلِّ صَخْرَتِي  
وَيَا مَجْرَةَ ضَمَّتْ عَظِيمًا مُعْظَمًا

لَكَ الرَّئِيسَةُ الْعُلْيَا عَلَى كُلِّ رُئَيْسَتِي